

靜權大師 著

天台宗綱要

高雄文殊講堂恭印

天台宗綱要 目錄

| | |
|------------|----|
| 前言 | 一 |
| 一、藏教 | 六 |
| (一) 立名的意義 | 六 |
| (二) 藏教的根性 | 七 |
| (三) 藏教的道理 | 八 |
| 甲、生滅四諦 | 八 |
| 乙、思議生滅十二因緣 | 一七 |
| 丙、事六度行 | 二三 |
| 丁、實有二諦 | 二五 |
| (四) 藏教的因果 | 二六 |
| (五) 六即 | 二七 |
| 一、理即 | 三四 |

| | |
|-----------|----|
| 二、名字卽 | 三四 |
| 三、觀行卽 | 三五 |
| (1)五停心 | 三五 |
| 甲、多貪衆生不淨觀 | 三五 |
| 乙、多瞋衆生慈悲觀 | 三六 |
| 丙、多散衆生數息觀 | 三六 |
| 丁、愚癡衆生因緣觀 | 三七 |
| 戊、多障衆生念佛觀 | 三七 |
| (2)別相念 | 三七 |
| (3)總相念 | 三八 |
| 四、相似卽 | 三八 |
| (1)煖位 | 三八 |
| (2)頂位 | 三九 |
| (3)忍位 | 三九 |
| (4)世第一位 | 四三 |

| | |
|------------|----|
| 五、分證卽 | 四四 |
| (1) 須陀洹果 | 四五 |
| (2) 斯陀含果 | 四六 |
| (3) 阿那含果 | 四七 |
| 六、究竟卽 | 四七 |
| (1) 小乘阿羅漢果 | 四七 |
| (2) 中乘辟支佛果 | 五〇 |
| (3) 大乘佛果 | 五一 |
| (六) 十乘觀法 | 五五 |
| 第一、觀正因緣境 | 六〇 |
| 第二、真正發心 | 六〇 |
| 第三、善巧安心止觀 | 六二 |
| 第四、破法徧 | 六二 |
| 第五、識通塞 | 六二 |
| 第六、道品調適 | 六三 |

| | |
|-------------|----|
| 第七、對治助開 | 六三 |
| 第八、知位次 | 六三 |
| 第九、能安忍 | 六三 |
| 第十、離法愛 | 六四 |
| 一一、通教 | 六五 |
| (一)立名的意義 | 六五 |
| (二)通教的根性 | 六七 |
| (三)通教的道理 | 六八 |
| 甲、無生四諦 | 六八 |
| 乙、思議不生滅十二因緣 | 六九 |
| 丙、理六度行 | 七〇 |
| 丁、幻有、空二諦 | 七〇 |
| 戊、通舍別二諦 | 七一 |
| 己、通舍圓二諦 | 七一 |
| 庚、別入通三諦 | 七二 |

| | |
|----------------|----|
| 辛、圓入通三諦····· | 七二 |
| (四)通教的因果····· | 七三 |
| (五)六即····· | 七六 |
| 一、理即····· | 七七 |
| 二、名字即····· | 七八 |
| 三、觀行即····· | 七八 |
| 四、相似即····· | 七八 |
| 五、分證即····· | 七九 |
| 六、究竟即····· | 八一 |
| (六)十乘觀法····· | 八二 |
| 第一、觀境····· | 八三 |
| 第二、真正發心····· | 八四 |
| 第三、善巧安心止觀····· | 八五 |
| 第四、破法徧····· | 八五 |
| 第五、識通塞····· | 八五 |

| | |
|-------------|----|
| 第六、道品調適 | 八六 |
| 第七、對治助開 | 八六 |
| 第八、知位次 | 八六 |
| 第九、能安忍 | 八七 |
| 第十、離法愛 | 八八 |
| 三、別教 | 八九 |
| (一)立名的意義 | 八九 |
| (二)別教的根性 | 九一 |
| (三)別教的道理 | 九二 |
| 甲、無量四諦 | 九二 |
| 乙、不思議生滅十二因緣 | 九三 |
| 丙、不思議六度、十度 | 九四 |
| 丁、顯中二諦 | 九五 |
| 戊、圓入別二諦 | 九五 |
| 己、別三諦 | 九六 |

| | |
|-----------|-----|
| 庚、圓入別三諦 | 九六 |
| (四) 別教的因果 | 九八 |
| (五) 六即 | 九九 |
| 一、理即 | 一〇一 |
| 二、名字即 | 一〇一 |
| 三、觀行即 | 一〇二 |
| 四、相似即 | 一〇二 |
| (1) 十住位 | 一〇二 |
| (2) 十行位 | 一〇四 |
| (3) 十回向位 | 一〇五 |
| 五、分證即 | 一〇六 |
| (1) 十地位 | 一〇六 |
| (2) 等覺位 | 一〇八 |
| 六、究竟即 | 一〇九 |
| (六) 十乘觀法 | 一一〇 |

| | |
|-----------|-----|
| 第一、觀 境 | 一一〇 |
| 第二、真正發心 | 一一一 |
| 第三、善巧安心止觀 | 一一二 |
| 第四、破法徧 | 一一二 |
| 第五、識通塞 | 一一二 |
| 第六、道品調適 | 一一三 |
| 第七、對治助開 | 一一三 |
| 第八、知位次 | 一一三 |
| 第九、能安忍 | 一一三 |
| 第十、離法愛 | 一一四 |
| 四、圓教 | 一一五 |
| (一)立名的意義 | 一一五 |
| (二)圓教的根性 | 一二〇 |
| (三)圓教的道理 | 一二六 |
| 甲、無作四諦 | 一二六 |

| | |
|--------------|-----|
| 乙、不思議不生滅十二因緣 | 一二七 |
| 丙、稱性六度、十度 | 一二八 |
| 丁、不思議二諦 | 一二九 |
| 戊、圓妙三諦 | 一三〇 |
| (四)圓教的因果 | 一三三 |
| (五)六即 | 一三九 |
| 一、理即 | 一四三 |
| 二、名字即 | 一四四 |
| 三、觀行即 | 一四五 |
| (1)隨喜品 | 一四五 |
| (2)讀誦品 | 一四六 |
| (3)說法品 | 一四七 |
| (4)兼行六度品 | 一四八 |
| (5)正行六度品 | 一四八 |
| 四、相似即 | 一四九 |

| | |
|---------------------|-----|
| 五、分證卽…………… | 一五一 |
| 六、究竟卽…………… | 一五二 |
| (六)十乘觀法…………… | 一五三 |
| 第一、觀不思議境…………… | 一五四 |
| 第二、眞正發菩提心…………… | 一五九 |
| 第三、善巧安心止觀…………… | 一六〇 |
| 第四、破法徧…………… | 一六三 |
| (一)從假入空破…………… | 一六三 |
| (1)見 假…………… | 一六四 |
| (2)思 假…………… | 一六七 |
| (二)從空入假破…………… | 一六八 |
| (三)兩觀爲方便，得入中道破…………… | 一七一 |
| 第五、識通塞…………… | 一七三 |
| 第六、道品調適…………… | 一七五 |
| 第七、對治助開…………… | 一七八 |

| | |
|--------|-----|
| 第八、知位次 | 一七九 |
| 第九、能安忍 | 一八二 |
| 第十、離法愛 | 一八二 |
| 結論 | 一八四 |

天台宗綱要

靜權大師述

前言

當漢武帝時，佛法已和我國開始發生了關係。據魏書記載：「漢武元狩中，遣霍去病討匈奴，至臯蘭，過居延，斬首大獲，毗邪王殺休屠王，將其衆五萬來降，獲其金人，帝以爲大神，列於甘泉宮，金人率長丈餘，不祭祀，但燒香禮拜而已。」金人就是佛像。當時佛法雖未傳入中國內地，而北方的匈奴，却先已照耀著佛教的光輝。其後，張騫使大夏，還，傳其旁有身毒國，一名天竺，（就是現在的印度）這時，我國已知有佛法。漢哀帝時，博士弟子秦景憲，受大月氏王使伊存口授浮屠經、（即佛經），這時，佛經開始傳播到中國。後來漢明帝夜夢金人，項有白光，飛行殿庭，明日，問於群臣，傅毅以佛對，漢明帝於是就派蔡愔、秦景到印度求佛法，蔡愔等到月氏國，遇沙門攝摩騰、竺法蘭，遂與東還，愔等又得佛經四十二章及釋迦佛像，於是中國始有三寶。從此以後，印度梵僧東來傳教，中國僧人西往

求法，譯經的事業，也一天天的興盛起來了。到了南北朝末年，單是北魏方面，就有寺廟三萬餘所，僧尼二百餘萬人。譯出的佛經，有四百一十部，合一千九百十九卷。可以想見當時的盛況。

佛經的譯述既多，講經的風氣，也就盛極一時。在判釋教義的時候，因為師法的不統一，就不免互有分歧。南北朝之間，分宗判教最著名的，有十家，所謂「南三北七」。「南三」，便是：一、虎丘山岌師，二、宗愛法師，三、定林柔次二師，這三家在南朝；所謂「北七」，便是：一、北地師，二、菩提流支，三、佛馱三藏、光統，四、護身自軌大乘所用，五、着闍凜師所用，六、北地禪師，七、北地禪師。（以上所說，都是根據法華玄義，一、四、五、六、七諸家，原書未舉禪師之名。）這七家都在北朝。所判的教義：有一音教、二相教、半滿教、四宗教、五宗教、六宗教；又於頓、漸、不定三教中，開漸爲三時教、四時教、五時教等。這許多法師，都各有各的師承，各有各的家法，他們的智慧，也都是出類拔萃；學者修習，無所折衷。於是南岳慧思禪師出，勘同經論，遵守佛語，立天台教觀。其後智者大師，承南岳的衣鉢，用五時八教判釋一代時教。台教既興，衆說皆廢，而五時八教的判釋，便如日麗中天，爲諸方學者所共遵了！

要明白天台宗的教義，必須遠溯龍樹菩薩。龍樹菩薩造大智度論、中論，發明一心三觀的要旨。其後北齊慧文禪師，讀中論，妙悟其旨，開空、假、中三觀的止觀法門。南岳慧思禪師，從學於慧文禪師，悟入法華三昧，及旋陀羅尼，著大乘止觀，奠定台教的基礎。智者大師，從慧思禪師學，誦法華經到藥王品：「是真精進，是真法供養如來。」悟入法華三昧，得旋陀羅尼，見靈山一會，儼然未散。乃辭師出山，遊化於陳隋之間；當時王公卿相庶人士女，受教的不可勝計。大師謂「法華爲一乘妙典，開方便之權門，示真實之妙理，會衆善之小行，歸廣大之一乘。」遂出法華玄義、法華文句、摩訶止觀、和維摩、金光明、仁王、觀經、觀音經等註疏。學者宗之，競相講習，天台宗遂大行於中國。

或者以爲講演經論，只要根據正文，依文解義，便可明白，何必判教？這是不懂佛法的說法。且舉幾個例子：如說「涅槃」二字，便可作幾種解釋。可以說：滅除生、老、病、死，一切都盡，名爲涅槃（藏教）；也可以說，生死本空，本來無苦，名爲涅槃（通教）；也可以說：生死是一邊，生死滅盡是一邊，超出二邊，名爲涅槃（別教）；也可以說：生死就是涅槃，涅槃就是生死，生死不可思議，涅槃也不可思議（圓教）。又如說：佛身長丈六（藏教）；也有說：佛身如須彌山（通

教)；也有說：佛身有微塵相好(別教)；也有說：佛身等眞法界(圓教)。有這樣許多不同的說法，假使不用藏、通、別、圓四教來判釋，怎麼會明白呢？所以判釋教義是講演經論時所不可缺少的工作；而研究教義，也就是學習經論時所不可忽略的學問。

天台宗判一代時教爲五時八教；五時是：華嚴時、阿含時、方等時、般若時、法華涅槃時；八教是：藏、通、別、圓、頓、漸、秘密、不定。五時是從豎的方面說，把一代時教，分爲五個時期；八教是從橫的方面說，把一代時教，分成八種教義，而八教中，頓、漸、秘密、不定四教，是說教時所用的儀式，稱做化儀四教；藏、通、別、圓四教，是教法中所含有的義理，稱做化法四教。直說大法，叫做頓；先說小乘，由小而大，叫做漸；唯獨當機明白，他人不能知，叫秘密；或頓或漸，並無一定，叫不定。這化儀四教，雖稱爲教，其實它內中所含有的義理，還是藏、通、別、圓四教。化儀四教，譬如藥方；而化法四教，譬如藥味。藥方僅僅是一張紙，它之所以能有醫療疾病的作用，還是在於種種藥味。以下就但明化法四教，化儀四教便略而不談。

化法四教，是藏、通、別、圓。因爲衆生的智慧有利鈍，煩惱有厚薄，所以如

來以利他妙智，善巧方便，於一佛乘，開爲四教。以下就依次敘述：先明藏教，次通、次別、次圓。根據佛祖的言教，而加以說明，教觀兼舉，理事俱談。背塵合覺，從凡入聖，應當從這裏認識開始。

天台宗綱要

靜權大師述

一、藏教

首先敘述藏教，分爲六節：1. 立名的意義；2. 藏教的根性；3. 藏教的道理；4. 藏教的因果；5. 六即；6. 十乘觀法。

(一) 立名的意義

藏教，又稱三藏教。三藏，就是經藏、律藏、論藏。四阿含爲經藏，（增一阿含、長阿含、中阿含、雜阿含，名四阿含）毗尼爲律藏，阿毗曇爲論藏。阿含、毗尼、阿毗曇，都是梵語，其實就是經、律、論。以經、律、論三藏爲宗依，所以稱做三藏教。

藏教就是小乘教，大小乘都以經、律、論三藏爲宗依，而獨稱小乘爲藏教，這是有其根據的。法華經說：「貪著小乘，三藏學者。」大智度論說「處處以摩訶衍

，（大乘）斥三藏法。」這裏很明顯地指出，三藏教就是小乘教。而且小乘三藏，部帙各別；大乘經律二藏，混而不分；所以三藏之名，獨歸於小乘。

藏教既是小乘，不稱小乘而稱藏教？這是因為藏教裏還有辟支佛和菩薩。

（二）藏教的根性

藏教的根性，便是三界內的鈍根衆生。他們長住在欲界、色界、無色界裏面，業障深重，智慧薄弱，不能接受大法；又定執一切法爲實有，不能了知諸法當體卽空；所以稱爲鈍根。

這裏有三乘的根性，就是聲聞根性，辟支佛根性，菩薩根性。雖有三乘根性，總而言之，還是三界裏面的鈍根衆生。

稱做鈍根衆生，是對通教的利根衆生而言。我們不要因了鈍根二字，便看輕藏教中人。他們能修四諦、十二因緣、六度，（小乘所見的菩薩行）能得阿羅漢果，辟支佛果，佛果；（小乘所見的佛果）能斷見思惑；能出三界獄；能證偏眞法性。人天道中，就沒有人能夠及得上。若同凡夫比較，應該算做最利的根性。我們學佛，要自己明白自己的根性。只曉得欣慕圓教的高深，而輕視小教，弄得圓頓的教法

，既修學不上；而小乘的教法，又不肯依之修學。結果，一無所成，還是一個生死的凡夫，上辜佛恩，下負己靈，這是應當引為炯戒的。

(三) 藏教的道理

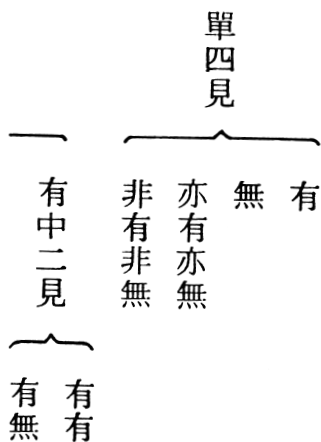
藏教的道理，依三乘分別，便是生滅四諦（聲聞乘），思議生滅十二因緣（辟支佛乘），事六度行（菩薩乘）；依七種二諦分別，便是實有二諦。

甲、生滅四諦。四諦，就是苦諦、集諦、滅諦、道諦。這四種道理，都是真實不虛，所以稱諦。

第一苦諦：就是三界二十五有依正二報。這三界二十五有，遍惱身心，所以稱做苦諦。三界，就是欲界、色界、無色界；二十五有，就是：「四洲四惡趣，六欲並梵天，四禪四空處，無想五那含。」（四洲四惡趣，為八；加六欲天，梵天，為十五；再加四禪天，四空天，為二十三；再加無想天和五種阿那含天，為二十五。這裏的名相很複雜，一時不易講明白，等到將來另作專文解釋。）苦，是三苦、八苦、十苦、百一十苦等。（三苦，是苦苦、壞苦、行苦。八苦，是生苦、老苦、病苦、死苦、怨憎會苦、愛別離苦、求不得苦、五陰熾盛苦。十苦，是生苦、老苦、

病苦、死苦、愁苦、怨苦、苦受苦、憂苦、痛惱苦、死生流轉苦。百一十苦，出瑜伽師地論，名相繁多，不及備載，約之不出三苦、八苦。這三界二十五有，上至非想非非想處，下至地獄，不論正報的身心，依報的國土，都是苦諦所攝，以不能脫離三苦、八苦等衆苦故。我們應當深切體會。

第二集諦：就是見思惑。集以招集爲義，這見惑和思惑，能起善惡諸業，招集生死，所以稱做集諦。見惑，見理時能斷此惑。止觀中說：外道諸見，有單四見、複四見、具足四見、六十二見、一百八見等。執有、執無、執亦有亦無、執非有非無，叫做單四見；單四見每一見中，各具有無二見，叫做複四見；單四見每一見中，又各具單四見，叫做具足四見。列表如左：



具足四見

複四見

無中具四見

有中具四見

非有非無中二見

亦有亦無中二見

無中二見

無有
無有
無非有非無

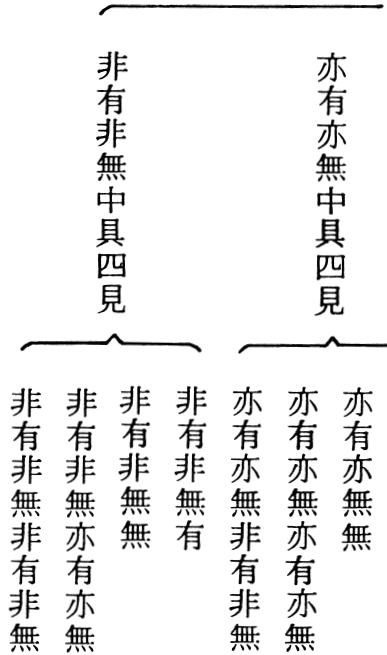
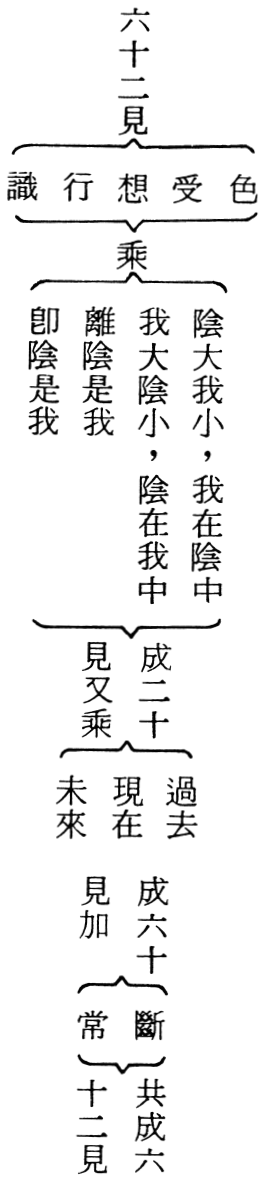
有有
有無
有亦有亦無
有非有非無

非有非無有
非有非無有
非有非無無
非有非無無

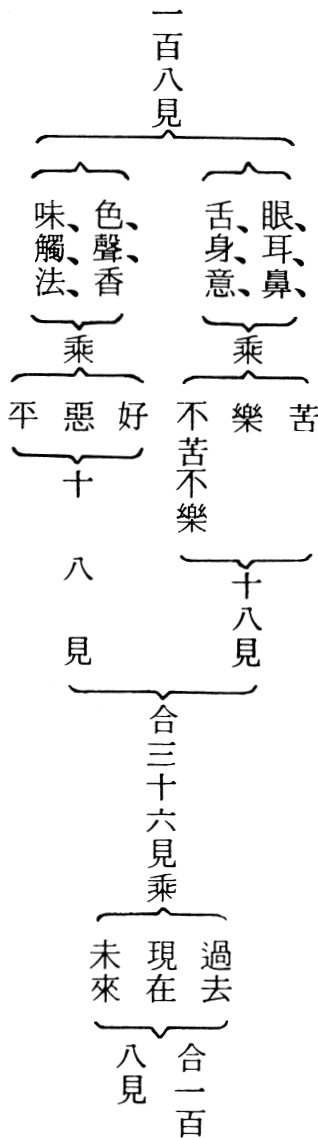
無有
無無

亦有亦無有

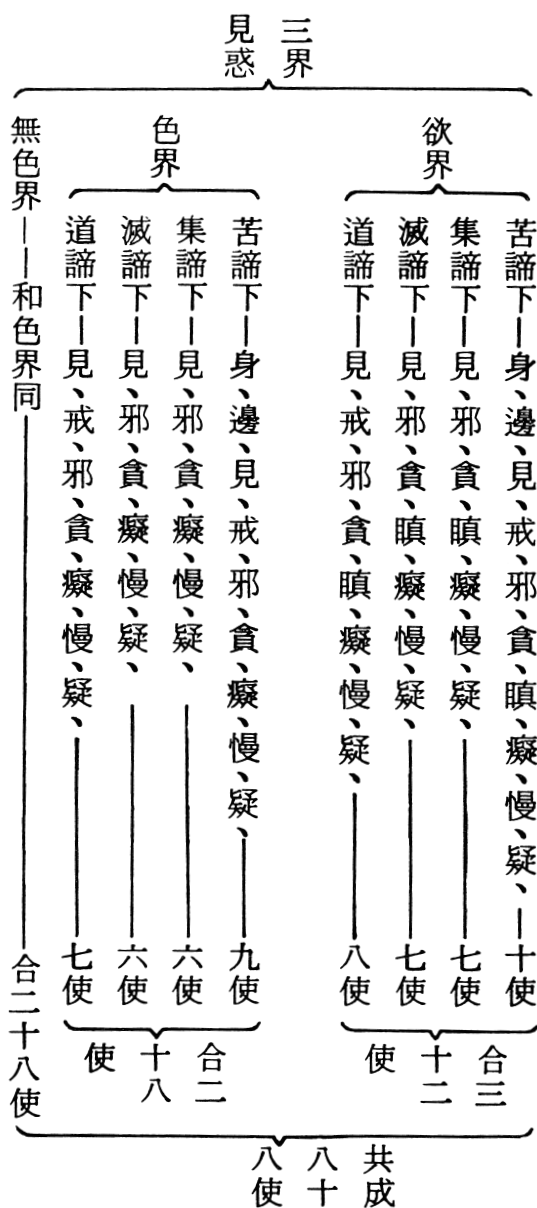
色、受、想、行、識五陰，每一陰中有：陰大我小，我在陰中；我大陰小，陰在我中；即陰是我四見；便成二十種見。乘過去、現在、未來三世，便成六十種見。加斷見、常見二根本見，共成六十二見。列表如左：



眼、耳、鼻、舌、身、意六根，每根各有苦、樂、不苦不樂三種受，有十八見；色、聲、香、味、觸、法六塵，每塵各有好、惡、平三種塵，亦有十八見；合為三十六見；乘過去、現在、未來三世，共成一百八見。列表如左：

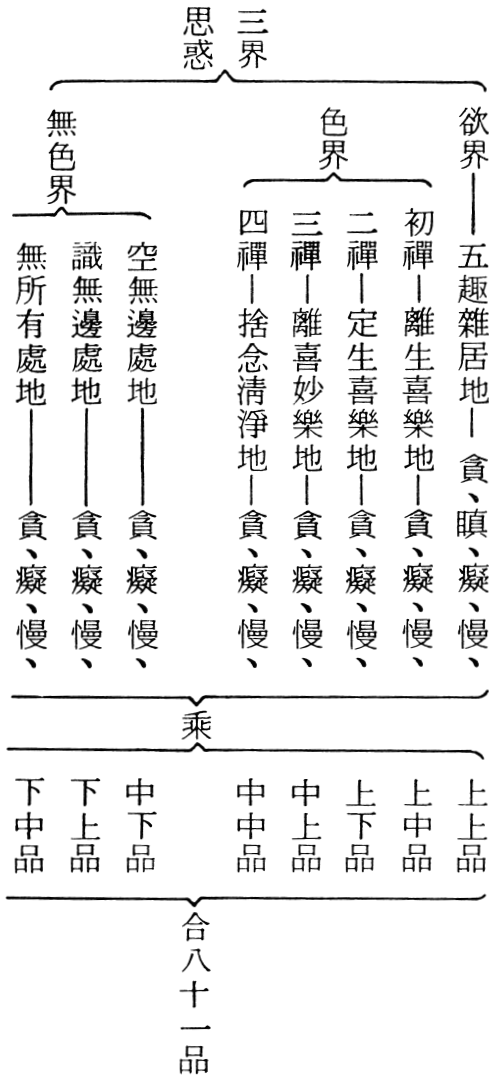


上面所說的單四見、複四見、具足四見、六十二見、一百八見等，每一見中，又各有八十八使。身、邊、見、戒、邪，叫做五利使；貪、瞋、癡、慢、疑，叫做五鈍使。約欲、色、無色三界，和苦、集、滅、道四諦，有八十八使。俱舍論中，有一偈解釋八十八使：「苦下具一切，集滅各除三，道除於二見，上二不行瞋。」這是什麼意思呢？上面三句是指欲界而言；下面一句，是指色界和無色界而言。欲界的苦諦下具十使，所以說具一切；集滅二諦下，除去身、邊、戒三使，各具七使



，所以說各除三；道諦下除身、邊二使，具八使，所以說除二見；這樣，欲界四諦下共有三十二使。上二，是指色界、無色界。這二界每一諦下，比了欲界，多除去一瞋使，便成苦諦下具九使；集滅二諦下各具六使；道諦下具七使。色界四諦下共有二十八使；無色界四諦下，也有二十八使。這樣三界四諦下便合成八十八使。這是見惑的分齊。列表如左：

思惑、思維道時，能斷此惑。有八十一品：便是分三界為九地，每地有九品。九地：欲界一地：五趣雜居地；色界四地：初禪離生喜樂地，二禪定生喜樂地，三禪離喜妙樂地，四禪捨念清淨地；無色界四地：空無邊處地，識無邊處地，無所有處地，非非想處地。這九地各有上上、上中、上下、中上、中中、中下、下上、下中、下下九品思惑。合成八十一品思惑。五趣雜居地中，有九品貪、瞋、癡、慢；上八地各有九品貪、癡、慢，而沒有瞋；總為八十一品思惑。列表如左：



「非非想處地——貪、癡、慢、」 「下下品」

集諦是世間的因；苦諦是世間的果。我們研究集諦，便可以了知見思二惑的浩瀚無涯，世界上最利根智慧的人，還不能超出單四見，何況其他。所以破見思惑，實在是一件極不容易的事。我們研究苦諦，便可以了知三界之中，無非是苦，即使生在非想非非想天，八萬四千劫後，依然還要墮落。所以我們必須要勤求佛法，慕滅修道。

第三滅諦：就是涅槃。滅前苦集二諦，證得偏空的性法。見思二惑，都已斷除，三界二十五有都已超越，這纔是證得了滅諦。

第四道諦：略而言之，便是戒、定、慧三學；廣而言之，便是三十七道品。所謂三十七道品，合為七科：一、四念處：觀身不淨，觀受是苦，觀心無常，觀法無我。二、四正勤：未生惡令不生，已生惡令滅，未生善令生，已生善令增長。三、四如意足：欲、念、進、慧。四、五根：信、進、念、定、慧。五、五力，同上根名。六、七覺支：念、擇、進、喜、輕安、定、捨。七、八正道：正見、正思惟、正語、正業、正精進、正定、正念、正命。這些道品，猶如道路一般，能令行人通至涅槃，所以稱做道諦。列表如左：

三十七道品

- 一、四念處——
 1. 觀身不淨，2. 觀受是苦，3. 觀心無常，4. 觀法無我。
- 二、四正勤——
 1. 未生惡令不生，2. 已生惡令滅，3. 未生善令生，4. 已生善令增長。
- 三、四如意足——
 1. 欲如意足，2. 念如意足，3. 進如意足，4. 慧如意足。
- 四、五根——
 1. 信根，2. 進根，3. 念根，4. 定根，5. 慧根。
- 五、五力——
 1. 信力，2. 進力，3. 念力，4. 定力，5. 慧力。
- 六、七覺支——
 1. 念覺支，2. 擇法覺支，3. 精進覺支，4. 喜覺支，5. 輕安覺支，6. 定覺支，7. 捨覺支。
- 七、八正道——
 1. 正見，2. 正思惟，3. 正語，4. 正業，5. 正精進，6. 正定，7. 正念，8. 正命。

道諦是出世間的因；滅諦是出世間的果。要斷集脫苦，就必須修道證滅。我們研究道諦，便可以了知修行的重要和艱難，決不是悠悠泛泛，懶惰放逸，而可以僥倖超出三界，了脫生死。我們研究滅諦，便可以了知涅槃之中，沒有煩惱生死。惟

有涅槃，才是唯一真正安樂寂靜的地方。

苦、集、滅、道四諦，是藏、通、別、圓四教之所共談，雖則共談，而有原則性的不同。所謂生滅四諦，無生四諦，無量四諦，無作四諦。藏教所明，便是生滅的四諦：苦諦則生、異、滅三相無常遷流；集諦則貪、瞋、癡、等分（貪瞋癡三種都有，叫等分）煩惱，擾濁內心；道諦則以戒、定、慧三學，對治貪、瞋、癡、等分煩惱；滅諦則滅盡三界因果，證得偏空法性。這苦、集、滅、道四諦，都是有爲之法，苦、集二諦生，則道、滅二諦滅；道、滅二諦生，則苦、集二諦滅：所以叫做生滅四諦。

我們研究了藏教的生滅四諦，可以了知煩惱不可以不斷，生死不可以不出，道品不可以不修，涅槃不可以不證。不論何人，都有離苦趣樂的要求。那麼在提出這個要求以前，必須先要認清，什麼是苦？什麼是樂？釋迦牟尼佛已明白告訴我們：三界二十五有是苦，煩惱是苦的因，修道可以滅苦，證得了寂靜涅槃，才是真正的安樂。這是佛教的根本教義，也是解脫生死的唯一方便。

乙、思議生滅十二因緣。十二因緣，就是無明緣行，行緣識，識緣名色，名色緣六入，六入緣觸，觸緣受，受緣愛，愛緣取，取緣有，有緣生，生緣老死。從無

明到老死，共有十二支。這十二支，輾轉爲因，互相資助，循環不斷，叫做十二因緣。

一、無明，意思是無所明了。過去世來，沒有智慧光明，起一切煩惱，這些煩惱，叫做無明。

二、行，就是造作。過去世來，因煩惱，造善、不善業，能招感現在世的果報，這些善、不善業叫做行。無明、行二支，是現在世識、名色等五支的因。

三、識，是垢染心。因過去世的煩惱和善、不善業，引生垢染心。一剎那間，對於自己的父母，生起憎愛，意識妄念，投托母胎，這叫做識。

四、名色，名是心；色是身體。在母胎中，全身的軀幹四肢，漸漸生成，但還沒有眼、耳、鼻、舌四根；雖有心識，也不明顯，這叫名色。

五、六入，是眼、耳、鼻、舌、身、意六根。在母胎中，眼、耳、鼻、舌、身、意六根，漸漸完備，叫做六入。

六、觸，是接觸。出胎以後，眼、耳、鼻、舌、身五根，和外面色聲、香、味、觸五塵接觸，生起意識。但對於好、壞、不好不壞的境界，還不能了了分別，這叫做觸。

七、受，是領受。五六歲後，六根接觸六塵時，對於好、壞的境界，能分明領受，但對於男、女、財物，還不曉得貪愛，這叫做受。從識到受五支，是過去無明、行二支的果。

八、愛，是貪愛。十四、五歲以後，對於男、女、財物，知所貪愛，但還不能廣徧追求，這叫做愛。

九、取，是取著。二十歲以後，貪欲熾盛，對於色、聲、香、味、觸等境，生取著心，盡力追求，這叫做取。愛、取二支，是未來世生死的因，等於無明為現在世識、名色等五支的因。

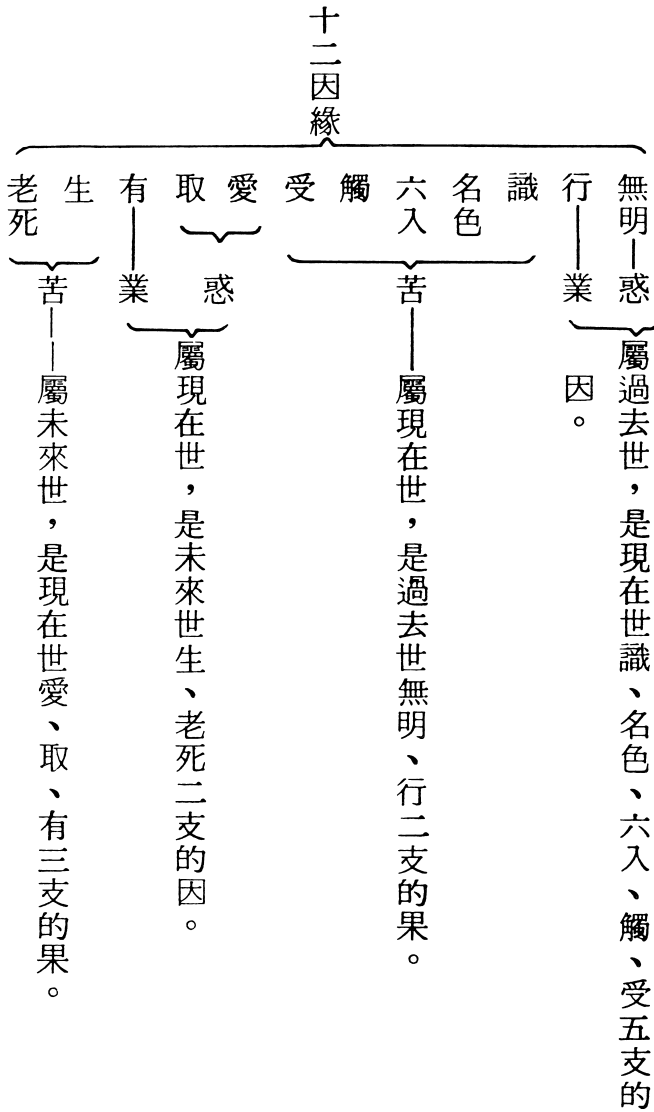
十、有，是所造的業。因為追求色、聲、香、味、觸等境，造善、不善業，牽引未來生死，這叫做有。這一支，也是未來世生死的因，等於行為現在世識、名色等五支的因。

十一、生，是未來世五陰之身。現在世的有支為因，招感未來世五陰之身。這叫做生。

十二、老死，五陰之身，住世衰變，叫做老；身壞命終，叫做死。生，老死二支，是現在世愛、取、有三支的果，等於識、名色等五支，為過去世無明、和行的

果。

十二因緣和三世因果的關係，列表於左：



（這裏所說的無明，是藏教二乘所破的見思惑，和別、圓二教菩薩所破的無明

不同。）

照上面所講，從無明緣行，一直到生緣老死，是十二因緣順生門。若反復研究，爲什麼會有未來世的生和老死？便知道因爲有現在世愛、取、有的緣故。爲什麼會有現在世的識、名色、六入、觸、受？便知道因爲有過去世的無明和行的緣故。若是沒有無明，也就沒有行，沒有行，也就沒有識，一直推到沒有生，也就沒有老死。所以經中說：「無明滅則行滅，行滅則識滅，識滅則名色滅，名色滅則六入滅，六入滅則觸滅，觸滅則受滅，受滅則愛滅，愛滅則取滅，取滅則有滅，有滅則生滅，生滅則老死滅。」沒有因，當然就沒有果，這樣逆推下去，便是十二因緣還滅門。

十二因緣和四諦的意義相同，不過開合不同而已。無明、行、愛、取、有五支，合爲集諦；識、名色、六入、觸、受、生、老死七支，合爲苦諦；對治十二因緣順生的方法，便是道諦；無明滅，一直到老死滅，便是滅諦。

十二因緣，說明了一切法，都有它真正的因緣。開示真正的因緣，便是破斥邪因緣和無因緣。外道有主張邪因緣的，說：「一切法從時間生，時間常住不變，是一切法的因。」有的說：「一切法從空間生，空間常住不變，是一切法的因。」有

的說：「一切法從大梵天王生、大梵天王是一切法的因。」有的說：「一切法從極微（極細小的塵）生，極微是一切法的因。」有的說：「一切法從地、水、火、風、虛空、冥初法自性生，地、水、火、風、虛空、冥初自性是一切法的因。」這些說法，都是從自己妄想心中計度出來的，不是真正的因緣，所以叫做邪因緣。還有主張無因緣的外道說：「一切法都是偶然而有，並沒有一定的原因和條件。」推翻了世間、出世間一切因果法則，是十分錯誤的。佛說十二因緣，是真正的因緣。這種真正的因緣，佛教徒必須認識清楚。

十二因緣，也是藏、通、別、圓四教之所共談，所謂思議生滅十二因緣（藏教），思議不生滅十二因緣（通教），不思議生滅十二因緣（別教），不思議不生滅十二因緣（圓教）。怎樣叫做思議生滅十二因緣？可以心意卜度，是可思；可以語言分別，是可議；無明緣行，一直到生緣老死，名順生門；無明滅則行滅，一直到生滅則老死滅、名還滅門。生滅顯然，都屬有為之法，這是生滅。所以叫做思議生滅十二因緣。

我們研究了藏教的思議生滅十二因緣，可以知道生老病死的痛苦，從何而有？貪愛追求，從何而起？為什麼一切衆生，在三界中輪迴相續？為什麼一切聖人，能

超出三界輪迴，永離生老病死？

丙、事六度行。六度，就是布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧。這六件事，可以使自他度脫生死，到涅槃彼岸，所以叫做六度。

一、布施，有二種：一財施，二法施。財施又有二種：一內財，自己的身體，像髮、毛、爪、齒、眼、耳、鼻、口、乃至心、肝、肺、臟等。二外財，自己的財物，像飲食、衣服、財產等。菩薩行財施時，一切內財、外財，都能布施。像釋迦佛捨棄王位，便是布施外財。捨身飼虎，便是布施內財。法施，是把世間、出世間一切善法教人。菩薩行法施時，以清淨心，爲人演說菩提妙法，而不希望受教的人供養恭敬。

二、持戒，也有二種：一在家戒，就是三歸依、五戒、八關齋戒。二出家戒，就是沙彌、沙彌尼戒，式叉摩那戒，比丘、比丘尼戒。菩薩十重四十八輕戒，通於在家出家。菩薩行持戒時，以清淨心，奉持戒法，雖捨身命，不犯淨戒。像須陀摩王持不妄語戒，以身就死，終不妄語。

三、忍辱，也有二種：一生忍，二法忍。生忍又有二種：一受人恭敬供養，不生憍慢放逸心。二受人辱罵打撲，不生瞋恨怨惱心。法忍也有二種：一非心法，對

於冷、熱、饑、渴、老、病、死等，能忍不動。二心法，對於瞋恨、憂愁、淫慾、憍慢等，能忍不動。菩薩行忍辱時，以質直心，對於一切苦樂境界，安忍不動。

四、精進，也有二種：一身精進，以自身勤行善法，行道、禮拜、誦念、講說，身不疲厭。二心精進，以自心勤行善道，念佛、修觀，一心不亂。菩薩行精進時，以質直清淨心，身心精進，盡未來際，不生疲厭。像釋迦佛，因精進故，先彌勒菩薩成佛。

五、禪定，也有二種：一世間禪，就是初禪、二禪、三禪、四禪、和四無量心、四無色定等，這些都是凡夫所行禪。二出世間禪，又有二種；一出世間禪，就是六妙門、十六特勝、通明、九想、八念、十想、八背捨、八勝處、十一切處、練禪、十四變化、願智頂禪、無諍三昧、三三昧、師子奮迅三昧、超越三昧，乃至三明、六通等，這些都是出世間禪，也叫做二乘共禪，是菩薩和聲聞、緣覺共同修學的。二出世間上上禪，就是自性等九種大禪，首楞嚴等百八三昧，諸佛不動等百二十三昧，這些都是出世間上上禪，也叫做不共禪，只有菩薩能修，聲聞、緣覺不能修習。菩薩修禪定時，以質直清淨心，修行這些禪定，如如不動。像螺髻仙人修禪定時，鳥在他的頭上做窩生卵，他想出定，恐怕鳥要驚飛，於是仍入禪定，等到鳥飛

方起。（禪定的內容很複雜，現在只能舉各種禪定的名稱，若要詳知，可讀智者大師禪波羅蜜法門。）

六、智慧，有三種：一聲聞智慧，二緣覺智慧，三佛智慧。菩薩修智慧時，以質直清淨心，修三種智慧，像諸佛如來三智圓明，這便是修行智慧的果。

這六度行，也是藏、通、別、圓四教共談。所謂事六度行（藏教），理六度行（通教），不思議六度十度（別教），稱性六度十度（圓教），（別、圓二教中，還要修十度，就是從第六智慧中，再開出方便、願、力、智四度，共成十度）。藏教菩薩，沒有證悟諸法本空的道理，而於事相方面，却能勇猛實踐，所以叫做事六度行。末世學佛的人，往往好談空理，於事相方面，缺乏實踐精神，和藏教菩薩，恰恰相反。要知空理，不是依稀彷彿的認識，或者口裏說說就算數的，像藏教菩薩，修行三大阿僧祇劫，尚不能證悟諸法本空的道理，可見證悟空理，不是一件容易的事。而且對於事六度行，不能實踐，倒能夠證悟空理，這恐怕是世界上所沒有的事。這樣的口便說空，行在有中，不是自欺欺人，一定是著了空魔，是學佛過程中一件最危險不過的事。

丁、實有二諦。二諦，是真諦和俗諦。七種二諦：便是實有二諦，幻有、空二

諦，通含別二諦，通含圓二諦，顯中二諦，圓入別二諦，不思議二諦。實有二諦：俗諦「實有」而不是空，指五陰、十二處，十八界等，都是實實在在有的，既不是沒有，也不是幻有，所以叫做實有。真諦「真空」而不是有，指涅槃中所證的偏空法性，既不是五陰，也不是十二處、十八界等，一切沒有，空無一物，所以叫做真空。真俗二諦，完全相反而不相融，便是藏教中所明實有二諦的道理。

(四) 藏教的因果

修觀是因，觀成證涅槃，涅槃是果。外道所修的邪行，都不能趨入涅槃，因為這些邪行，都不是證涅槃的因。因邪，所以就沒有果。佛法有因有果，因果果正。

藏教的因，是析空觀。觀自己身體，是個什麼？觀身是地、水、火、風、空五大合成。如骨、肉、臟、腑等屬於地大；涕、唾、精、血等屬於水大；煖氣屬於火大；動轉屬於風大；身體裏面的虛空屬於空大。這樣觀察，便知身體不過是五大所合成，我在那裏呢？我既沒有，什麼是我所有的東西呢？再觀自己的心，是個什麼？觀心是識大，（地、水、火、風、空、識，叫做六大），識雖然好像有知覺，能了別，但假使沒有外面的境界，識又從何而起呢（這裏所指的識，不過是第六意識

，若第七、第八二識，那是別、圓二教所說，不是藏教人所知？這識是剎那剎那生、住、異、滅的，並不是常住不變。這樣觀察，便知心不過是識大。我在那裏呢？我既沒有，什麼是我所有的東西呢？這樣觀察，可以破人我執，出分段生死，證偏真涅槃。

藏教的果，是偏真涅槃。五陰、十二處、十八界等一切滅盡，證到不生不滅的涅槃境界。在這涅槃裏，沒有五陰、十二處、十八界等，空無一物，叫做偏真涅槃。藏教的偏真涅槃，和通教的真諦涅槃不同之點，便是一則要滅盡一切法，方證涅槃（藏教）；一則一切法當體是空，便是涅槃，不待滅盡方空（通教）。至於別、圓二教，並不只以空為究竟，所以他們的涅槃，也就不能和藏、通二教所可同語了。

(五) 六即

六即：一理即，二名字即，三觀行即，四相似即，五分證即，六究竟即。這六即，表明了從凡夫到成佛的一切次位。為什麼叫做六即？「六顯因果之事相，即顯佛性之理體。」從凡夫到成佛，其間因果事相，共有六個階段，歷歷分明，不可混濫，所以稱「六」。從凡夫到成佛，所有佛性理體，完全一致，凡夫的佛性，即是

菩薩的佛性，也即是一切諸佛的佛性，同然一味，所以稱「卽」。譬如初一夜的月亮，和初二、初三、乃至十五夜的月亮，從明暗盈虧方面觀察，便有十五天的不同。若從月亮的本體上觀察，原只是一個月亮。同時還要明白「六而常卽、卽而常六」的道理：從凡夫到成佛，雖有六個階段，而佛性是一樣的，這是「六而常卽」；從凡夫到成佛，佛性雖然一樣，而因果事相，不可混濫，分明有六個階段，這是「卽而常六」。譬如初一到十五夜的月亮，雖十五天盈虧不同，只是一個月亮，這就如「六而常卽」。初一到十五夜的月亮，雖是一個月亮，然而却有十五天的盈虧不同，這就如「卽而常六」。

用普潤大師的六卽頌來說明六卽的道理，是最爲恰當的。大師的六卽頌，這樣說：

動靜理全是 行藏事盡非 冥冥隨物去 杳杳不知歸

這是頌理卽佛。指一切衆生，皆有佛性而言。一切衆生，全具佛性之理，這佛性之理，和十方諸佛，完全一樣，所以稱「理卽佛」。據理而言，一切衆生當下是佛，所以說「動靜理全是」。約事而言，一切衆生，起心動念，完全和佛性相違，所以說：「行藏事盡非」。一切衆生，雖具有佛性，而不能自知，因此逐物忘返，

長劫輪迴，遂令佛性之體，隨六塵而流轉，不知發真歸元，修學佛法，所謂「法身流轉五道，名爲衆生」，所以說：「冥冥隨物去，杳杳不知歸」。學佛的人，往往有兩種毛病：一種是只知道「動靜理全是」。便大言不慚，自謂卽心是佛，直踏毗盧頂上行，當下與十方諸佛一鼻孔出氣，說什麼持戒，念佛，修善，作福。還有謂：「呵佛罵祖，是祖師家風；魔來也斬，佛來也斬。」言語雖然相像，爭奈「行藏事盡非」。自己到底仍是一個業障凡夫。還有一種人只知道「行藏事盡非」。自認是一個業障凡夫，那裏有資格學佛？那裏有資格生淨土？更那裏有資格成佛度生？這便是辜負了自家的佛性，而不知「動靜理全是」。一切衆生，皆有佛性，皆當成佛。明白這理卽佛頌，便可以對治上面所說的兩種毛病。

方聽無生曲 始聞不死歌 今知當體是 翻恨自蹉跎

這是頌名字卽佛。指聞名知字，悟解佛性而言。學佛人從善知識所，或經論中，悟解不生不滅的本有佛性。已知佛性的名字，知道自己的佛性，和十方諸佛的佛性，完全一樣，所以稱「名字卽佛」。「無生曲」、「不死歌」，是指佛性不生不滅的道理。卽心是佛，不假外求，所以說：「當體是」。從前不知，現今方知，自恨從前昏昧，不解佛性的道理，造諸惡業，枉受輪迴，所以說：「翻恨自蹉跎」。

念念照常理 心心息幻塵 徧觀諸法性 無假亦無眞

這是頌觀行卽佛。指已悟佛性，順性起修而言。依教修觀行，而能觀的智慧，所觀的境界，本來和十方諸佛，完全一樣，所以稱「觀行卽佛」。「念念照常理」，是念念觀照眞常的佛性。「心心息幻塵」，是心心息滅虛幻的塵緣。徧觀一切諸法的體性，非假非眞，便是中道第一義諦。這正是修觀行時，所用的法門。

四住雖先落 六塵未盡空 眼中猶有翳 空裏見花紅

這是頌相似卽佛。指觀行有得，相似解發而言。雖沒有眞正斷惑證眞，却相似於斷惑證眞，所以稱「相似卽佛」。「四住」便是見、思二惑；見惑一住（見一切住地），思惑三住（欲愛住地、色愛住地、有愛住地），見思煩惱，雖然已經斷除，而無明還沒有破，所以說：「四住雖先落，六塵未盡空」。無明還在，還沒有得到清淨的智慧，親見本有的佛性，譬如眼病尙未痊癒，空中仍見狂花，所以只能算相似卽佛，比眞正斷惑證眞的不同。這相似卽佛的位次，雖沒有眞正斷惑證眞，然而要得到却也極不容易。南嶽大師自稱證十信位，十信位便是相似卽佛的位次，起信論說：「經一萬劫，信心成就故。」成就信心，就是證十信位，可見證十信位不是容易的事。而智者大師自稱證五品位，那是觀行卽佛的位次；蕩益大師自稱名字

位，那只是名字即佛的位次而已。這幾位大師自示所證的位次，並不一定是謙虛，是在誥誡學者，要老實修持，不要生增上慢，未得謂得，疑誤自他。法華經法師功德品中，所說六根清淨，所得功德，便是相似位中的相貌。舉世學佛的人很多，但是沒有看見一個人，有這樣的六根功德，可見相似即佛的位次，已經不容易證到，何況分證即佛，究竟即佛呢！所以我們博地凡夫，唯有仰仗阿彌陀佛的慈悲弘願，老實念佛，求生淨土，纔是真正超凡入聖的途徑啊！

豁爾心開悟 湛然一切通 窮源猶未盡 尙見月朦朧

這是頌分證即佛。指分斷無明，分證法身而言（法身就是佛性）。從斷一品無明，證一分法身，直到斷四十一品無明，證四十一分法身，都屬於分證即佛，無明分分而斷，法身分分而證，所以稱「分證即佛」。功行既深，一旦無明豁破，心得開悟，知一切法，即心自性，成就慧身，不由他悟，所以說：「豁爾心開悟，湛然一切通」。然而還沒有斷盡無明，滿證法身，比如雖窮水流，猶未能盡其源頭，雖見明月，猶未能十分親切，所以說：「窮源猶未盡，尙見月朦朧」。經中說：「菩薩雖見佛性，猶未了了，如隔羅縠。」正是這個意思。

從來真是妄 今日妄皆真 但復本時性 更無一法新

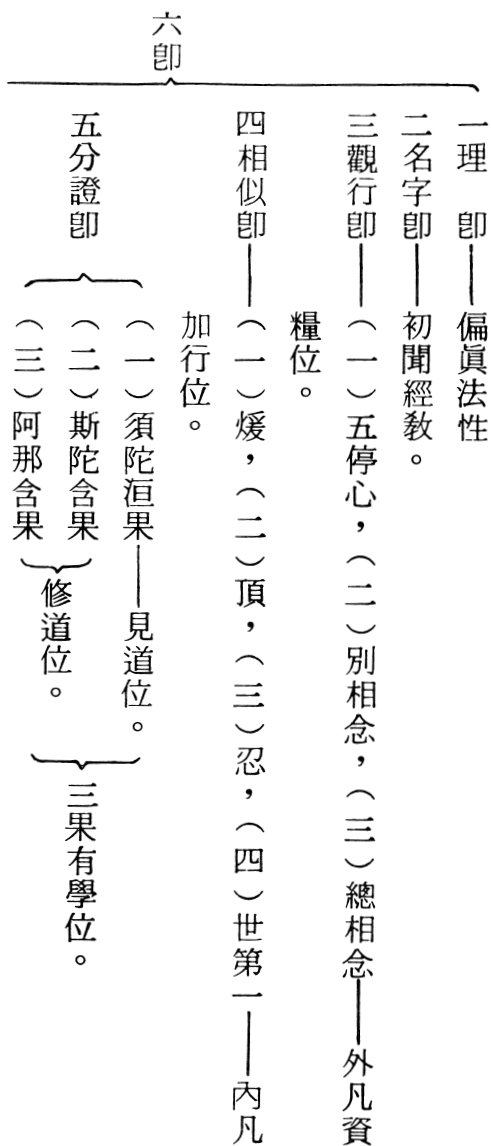
這是頌究竟卽佛。指真窮惑盡，智斷圓滿而言。無明斷盡，法身圓證，這是妙覺極果的位次（妙覺就是佛），所以稱「究竟卽佛」。一切衆生，皆有佛性，因為不能認識，於是逆性而修，招種種苦報，翻本有的佛性，成爲虛妄之法。諸佛如來，明見佛性，順性而修，得常、樂、我、淨的勝報（常、樂、我、淨，是涅槃四德），翻衆生虛妄之法，成佛性常住之果。其實衆生諸佛，佛性相同，因爲一則順性而修，一則逆性而修，順性便全妄成真，逆性便全真成妄。所以古德常說：衆生所迷，卽是諸佛法身，諸佛所證，卽是衆生理本。所以說：「從來真是妄，今日妄皆真」。諸佛成道，但證本有佛性，佛性以外，那裏更有一法，爲諸佛之所證得，圓滿菩提，歸無所得。所以說：「但復本時性，更無一法新」。

這六卽的道理，也是藏、通、別、圓四教之所共談，但也有原則性的不同。藏教六而不卽，因爲真、俗二諦，不相和會，只有六個階段的位次，而不能一味融通；通教雖六而常卽，而不卽是佛，因爲雖真、俗二諦，互相融通，而沒有談到佛性；別教雖談佛性，但仍是六而不卽，因爲別教真、俗、中三諦，歷別不融，雖談佛性，而佛性在生死、涅槃二邊以外，不卽生死、涅槃是佛性，所以只有六個階段的位次，也不能一味融通；圓教六而常卽，卽而常六，六卽佛的道理，只有圓教方纔

具足。卽而常六，如冰水之不同，六而常卽，如濕性之一體。所以說：前三皆權——方便，唯圓教是實——真實。

就藏教而談六卽，是很勉強的。因爲藏教雖有六個階段的位次，而不相融通，是六而不卽；又不談本有佛性，是六而非佛。現在姑且模仿圓教的教義，就藏教而談六卽的位次。

先製一表，表明六卽的位次，然後依次敘述。



六究竟卽

- (一) 小乘阿羅漢果
- (二) 中乘辟支佛果
- (三) 大乘佛果

證道位——三乘無學位。

一、理卽。就是偏眞法性。止觀說：「法性自天而然，集不能染，苦不能惱，道不能通，滅不能淨；如雲籠月，不能妨害，却煩惱已，乃見法性。」這法性，但爲苦、集二諦之所遮蔽，而不爲苦、集二諦之所染污；但爲道、滅二諦之所表顯，而不是道、滅二諦之所創造。因爲法性之理，本自清淨，所以不能染污；本來自有，也不待創造。法性譬如月亮，苦、集二諦，譬如雲霧；道諦譬如風，能吹開雲霧；滅諦譬如雲霧已經吹去，整個天空，淨無纖翳。月亮的光明，因此就完全顯露了。這裏所說的法性，不卽是因果事相，而却在因果事相以外；因果事相，叫做俗諦，法性叫做眞諦，眞、俗二諦，隔別不融，因爲這個道理，所以依大乘事理相卽，眞、俗不二的道理，而判此因果事相以外的眞諦，叫做偏眞法性。

二、名字卽。就是初聞經教，了知名義。知道一切法。從因緣生，不從邪因緣生，也不是無因緣自然而生。知道一切法，有生必有滅，不是常住不變；一切法生滅變異，並沒有主宰。了達正因緣境，知一切法，無常、無我，這是藏教名字卽的

位次。

三、觀行卽。又分爲三：（一）五停心，（二）別相念，（三）總相念。以前已經聞名解義，現在就依解起行，這是外凡資糧位。沒有親見偏眞法性，心行理外，所以稱「外」；用有漏的身心，學習觀行，還沒有得到無漏，所以稱「凡」。這三種觀行，是超越三界，了脫生死的資糧，所以叫做「資糧位」。

（一）五停心。有五種：一多貪衆生不淨觀，二多瞋衆生慈悲觀，三多散衆生數息觀，四愚癡衆生因緣觀，五多障衆生念佛觀。這五種方法，能停息妄心，所以叫做「五停心」。

甲、多貪衆生不淨觀。貪有三種：一外貪：男愛於女，女愛於男，男女身份，互相貪愛，這種貪愛，可以用九想觀對治。九想觀，觀所愛的人，作九種想：1. 臍脹想，2. 青瘀想，3. 壞想，4. 血塗漫想，5. 膿爛想，6. 噉想，7. 散想，8. 骨想，9. 燒想。對所愛的人，作這九種觀想，可以使貪愛的心，息滅無餘。二內外貪：對於自己和他人的身體，而起貪愛，這種貪愛，可以用八背捨對治。八背捨：1. 內有色相外觀色，2. 內無色相外觀色，3. 淨背捨身作證，4. 虛空處背捨，5. 識處背捨，6. 無所有處背捨，7. 非有想非無想背捨，8. 滅受想背捨。違背五欲，捨離貪愛，所以

叫做背捨。修八背捨，可以消滅自身和他身的貪愛。三徧一切處貪：對於資生五塵等物，悉皆貪愛，如貪田園、屋宅、衣服、飲食、色、聲、香、味、觸等，這種貪愛，可以用八勝處對治。八勝處：1.內有色相外觀色少，2.內有色相外觀色多，3.內無色相外觀色少，4.內無色相外觀色多，5.青勝處，6.黃勝處，7.赤勝處，8.白勝處。想心純熟，轉變自在，叫做勝處。修八勝處，可以對治徧一切處貪。（上面所說九想、八背捨、八勝處，但舉其名；它的內容，將來當作專文敘述。）

乙、多瞋衆生慈悲觀。瞋有三種：一非理瞋；無理而瞋；當修衆生緣慈對治。觀想一切衆生，猶如自家的眷屬，都要叫他們得到利益安樂。二順理瞋，因了他人的惱亂，而生瞋恚；當修法緣慈對治。觀想一切法，都是因緣所生，空無有實；一切衆生，不知道諸法本空的道理，常想求得安樂，爲了隨順衆生，都要叫他們得到安樂。三諍論瞋，以自己的見解爲是，指他人的所說所行，都以爲不對；當修無緣慈對治。修無緣慈時，不住法相及衆生相，憐憫一切衆生，往來五道，心著於法，分別取捨，受諸苦痛；爲要使一切衆生，解脫諸苦，得諸法實相，叫做無緣慈。

丙、多散衆生數息觀。心思多散亂，可以用數息觀對治。息就是呼吸，詳細分別，有四種相貌：有聲音的叫做風；結滯而不通暢的叫做氣；出入不盡的叫做喘，

風、氣、喘三種，都不是息；沒有聲音，也不結滯，出入都盡的纔叫做息。數息，是從一到十，不多不少，可以使心不散亂。或但數出息——呼，或但數入息——吸，或取便而數，都可以。但不許出入俱數，因為出入俱數，容易生病。如上面的方法修持，可以使身心安定。常常修數息觀，可以對治散亂，證得一心。

丁、愚癡衆生因緣觀。不信因果，不了因緣生法，叫做愚癡，可以用因緣觀對治。因緣觀，便是觀十二因緣。修因緣觀，可破愚癡。

戊、多障衆生念佛觀。障有三種，一昏沉暗塞障，昏睡無記，可以念應身佛三十二相對治。二惡念思惟障，想作五逆十惡等事，可以念報身佛十力、四無所畏等對治。三境界逼迫障，身忽疼痛，或遇火焚水溺等事，可以念法身佛空寂無爲對治。念佛法門，可以對治一切障。這裏所說的念佛觀，和念阿彌陀佛求生淨土的念佛法門不同。

五停心觀，通於藏、通、別、圓四教，這裏雖就藏教而談，其實像慈悲觀中的法緣慈、無緣慈，念佛觀中的念報身佛、念法身佛等，都已經超出了藏教的範圍。

(二)別相念。就是四念處。一觀身不淨，二觀受是苦，三觀心無常，四觀法無我。分別觀身、受、心、法，所以叫做別相念。這四種觀，可以對治凡夫常、樂

、我、淨四種顛倒。

(三)總相念。觀身不淨，受、心、法，都不淨；觀受是苦，身、心、法，都是苦；觀心無常，身、受、法，都無常；觀法無我，身、受、心都無我。這是用一觀觀四境。還有，觀身不淨，也是苦、無常、無我；觀受是苦，也是不淨、無常、無我；觀心無常，也是不淨、苦、無我；觀法無我，也是不淨、苦、無常。這是一境用四觀。都叫做總相念。這總相念，雖仍用別相念的身等四境，不淨等四觀，然而能總攝而觀，境觀自在，較別相念進步多了！

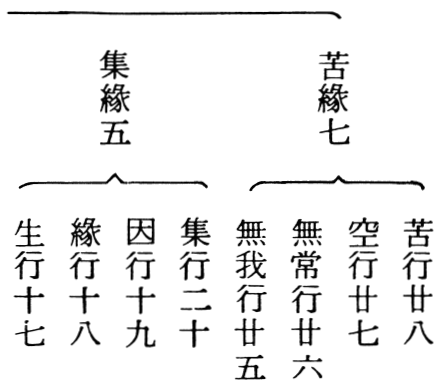
四、相似卽。此中分四：(一)煖位，(二)頂位，(三)忍位，(四)世第一位。這四位，是內凡加行位。以前修五停心、總相念、別相念，現在進一步觀察苦、集、滅、道四諦，伏煩惱，依稀彷彿見到真諦的道理，心遊理內，所以稱「內」；身心仍屬有漏，沒有到見道位，所以稱「凡」。以禪定資助觀慧，加功用行，所以叫做「加行位」。

(一)煖位：用總相念、別相念的智慧，觀察苦、集、滅、道四諦，依稀彷彿見到真諦的道理，伏煩惱，得佛法氣分，這叫做煖，譬如鑽木取火，火雖沒有生，而木已經發熱出烟了。用苦、集、滅、道四諦的智慧，修習種種善法，善法積集，

依稀彷彿見到真諦的道理，這也叫做煖，譬如春夏，積集花草，自能發熱。這是用譬喻來解釋的。

(二)頂位：從煖位進修欲如意足、念如意足、進如意足、慧如意足，對於真諦的道理，更加明顯，用十六行觀（十六行觀在忍位中說明），觀察苦、集、滅、道四諦，更加分明，譬如人登山頂，觀瞻四方，悉皆明了，這叫做頂。

(三)忍位：從頂位再進一步，得信、進、念、定、慧五善根，對於真諦的道理，愈加明顯，煩惱的勢力，愈加削弱，對於苦、集、滅、道四諦的道理，忍可於心，這叫做忍。



八緣三十二行

色界、無色界

滅緣三

滅行十二

盡行十一

妙行十

離行九

道行四

正行三

迹行二

乘行一

道緣一

苦行三十二

空行三十一

無常行三十

無我行廿九

集行廿四

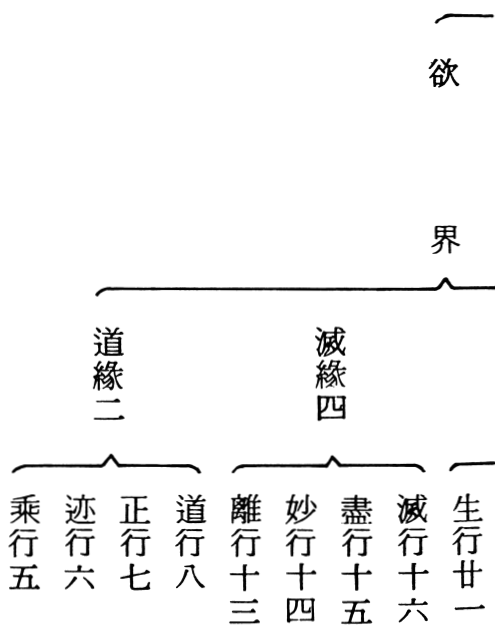
因行廿三

緣行廿二

苦緣八

集緣六

忍位又分爲三：就是下忍位，中忍位，上忍位。下忍位：以十二行爲能觀（三十二行見上表），偏觀欲界四諦和色界、無色界四諦。中忍位：縮減能觀的三十二行和所觀的八諦，有七周滅緣，二十四周滅行。緣、就是欲界的苦緣、集緣、滅緣、道緣，和色界、無色界的苦緣、集緣、滅緣、道緣，共有八緣。在道理上講，這是三界的四諦，在修行人以心念緣道理時講，就叫做緣。行、就是苦緣下的苦、空、無常、無我四行，集緣下的集、因、緣、生四行，滅緣下的滅、盡、妙、離四行



，道緣下的道、正、迹、乘四行；欲界四緣下共有十六行（頂位中所說的十六行觀，便是這十六行），加上色界、無色界四緣下的十六行，共有三十二行。七周滅緣，二十四周滅行，下面說明。上忍位：中忍位七周滅緣，二十四周滅行，滅到最後一行只剩二剎那的時間了，這時就到了上忍位。從上忍位再經過一剎那，只剩一剎那的時間了，這時就到了世第一位。從世第一位再經過一剎那，便證得了須陀洹果。

在下忍位，普徧觀察欲界和色界、無色界的苦、集、滅、道八諦，修苦、空、無常、無我等三十二行。在中忍位漸漸縮減能觀的三十二行和所觀的八諦，一直滅剩一行二剎那。這裏就有七周滅緣和二十四周滅行：開始觀察欲界、和色界、無色界上下八諦下的三十一行，只除去了色界、無色界道諦下的乘行，這叫一周滅一行（就是乘行）；次觀察上下八諦下的三十行，除去了色界、無色界道諦下的迹行，這叫二周滅二行（就是迹、乘行）；次觀察上下八諦下的二十九行，除去了色界、無色界道諦下的正行，這叫三周滅三行（就是正、迹、乘三行）；次觀察上下八諦下的二十八行，除去了色界、無色界道諦下的道行，到這時候，色界、無色界道諦下的四行，都除去了，那麼所緣的道諦，同時也就除去了，這就稱爲一周滅緣。再減下去，先除去欲界道諦下的乘行，這叫五周滅五行；再除去欲界道諦下的迹行，

這叫六周滅六行；再除去欲界道諦下的正行，這叫七周滅七行；再除去欲界道諦下的道行，到這時候，欲界道諦下的四行都除去了，於是所緣的道諦也就除去，這就稱爲二周滅緣。就是這樣的滅下去，一直減到只剩欲界苦諦下的苦行（或只剩空行），這裏共有七周滅緣，二十四周滅行，總共有三十一周滅緣滅行（上面表中，三十二行下所註的數目字，四、八、十二、十六、二十、二十四、二十八、都是滅緣的，共有七周。一、二、三、五、六、七、九、十、十一、十三、十四、十五、十七、十八、十九、廿一、廿二、廿三、廿五、廿六、廿七、廿九、三十、三十一、都是滅行的，共有二十四周）。在上忍位，只滅剩欲界苦諦下一行（苦行或空行）的二剎那，再經過一剎那，就證到了世第一位，所以上忍位事實上只有一剎那的時間。

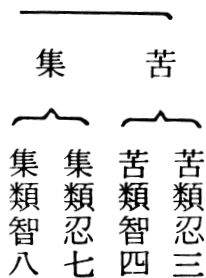
（四）世第一位：從上忍位經過一剎那，就證到世第一位，再一剎那，就證到須陀洹果。所以世第一位，事實上也只有一剎那的時間。因爲身心仍屬有漏，所以稱世間，而於世間法中，最爲超勝，所以叫做第一。

俱舍論中有四句頌：「煖必至涅槃，頂終不斷善，忍不墮惡道，第一入離生。」證煖位的人，遇到惡因緣，還能造五逆重罪，斷善根，墮無間地獄，不過他雖墮

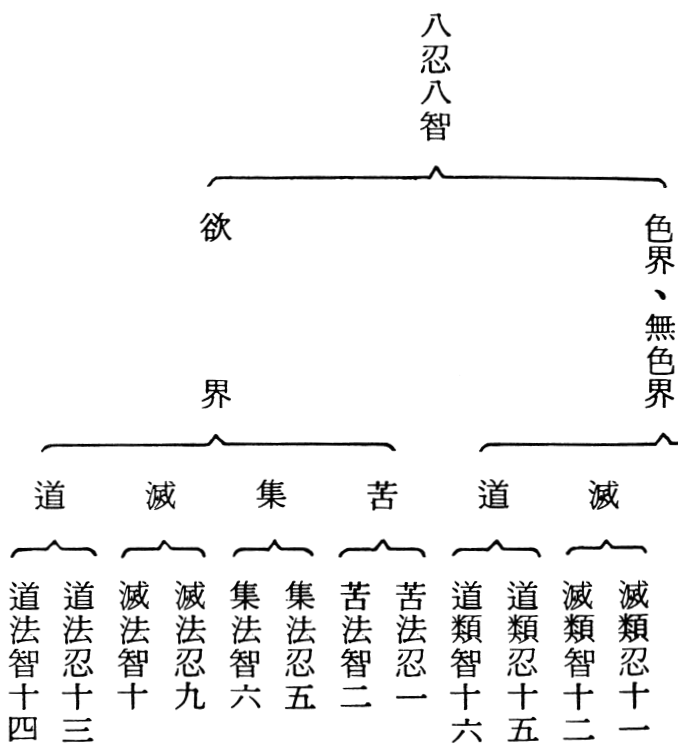
地獄，終不久住，以後必定能生人道天中，證涅槃果。若到頂位，雖造惡業，墮三惡道，必不起大邪見，必不斷善根。若到忍位，雖起煩惱惡業，決不會再墮三惡道。若到世第一位，只有一剎那，便入見道，證須陀洹果，永不再生四趣中。

以上內凡四位（煖、頂、忍、世第一），外凡三位（五停心、別相念、總相念），通叫七方便位，也叫七賢位。這七方便位，在佛法中說起來，都是凡夫地位，請讀者想想，超凡入聖，是何等不容易啊！依通途法門修，是這樣的困難，而我們現在遇到既簡易而又圓頓的淨土法門，為什麼還不信呢？

五、分證卽。此中分三：（一）須陀洹果，（二）斯陀含果，（三）阿那含果。這三位，稱爲前三果有學位。因爲在四果阿羅漢之前，所以稱「前三果」；研習真諦的道理，斷除見惑和思惑，真諦的道理還沒有徹底明顯，見惑和思惑還沒有徹底消滅，正在修學期間，所以叫做「有學」。自此以去，通名聖位。



經稱爲入流。初入聖道，所以稱初果。從世第一位，經過一剎那的時間，在三界八



諦下（欲界苦、集、滅、道四諦，和色界、無色界苦、集、滅、道四諦），發八忍、八智（八忍、八智詳上表），總有十六心，頓斷三界八十八使見惑（三界八十八使見惑見第十二頁），見到真諦的道理，名見道位。

真諦的道理，極為明顯，對於欲界生死之苦，忍可於心，叫做苦法忍；真諦的道理，極為明顯，對於和欲界相類的色界、無色界生死之苦，忍可於心，叫做苦類忍；智慧開明，見到真諦的道理，了知欲界生死之苦，叫做苦法智；智慧開明，見到真諦的道理，了知和欲界相類的色界、無色界生死之苦，叫做苦類智。下面集法忍等十二心，都是這樣解釋的。忍能斷惑，是智的因；智能證理，是忍的果。十六心雖然同時頓發，仍舊可以論因果。又八忍能斷三界八諦下迷理之惑，不被見惑之所間隔，名爲無間道（也名無礙道）；八智能證三界八諦下無爲之理，已離見惑的纏縛，名爲解脫道。無間道用禪定斷惑，是卽慧之定；解脫道用智慧證理，是卽定之慧。

（二）斯陀含果。華言爲「一來」，在欲界中還有一番生死，所以叫一來。這是二果。須陀洹果時，已須斷盡三界見惑，到斯陀含果，斷欲界六品思惑（就是在八十一品思惑中，斷了五趣雜居地上上、上中、上下、中上、中中、中下的六品思

惑），還有欲界的三品思惑沒有斷。

（三）阿那含果。華言爲「不來」，從此不再來欲界受生，所以叫不來。這是三果。斯陀含果時，已經斷欲界六品思惑，現在，再斷欲界剩餘的三品思惑（就是五趣雜居地下上、下中、下下的三品思惑），並且還進一步斷上八地的思惑（上八地就是離生喜樂地、定生喜樂地、離喜妙樂地、捨念清淨地，這是色界四地；空無邊處地、識無邊處地、無所有處地、非非想處地，這是無色界四地），再向上進修，便可以證阿羅漢果了。這斯陀含果和阿那含果，名修道位。

六、究竟卽。此中分三：（一）小乘阿羅漢果，（二）中乘辟支佛果，（三）大乘佛果。這是三乘證道位。聲聞乘四諦而證阿羅漢果，緣覺乘十二因緣而證辟支佛果，菩薩乘六度而證佛果，所以叫做「三乘」。到這時，煩惱已經斷盡，智慧已經圓滿，無法可學，所以叫做「無學位」。

（一）小乘阿羅漢果：阿羅漢，有三義：一殺賊，二應供，三無生。見、思煩惱如賊，能壞涅槃，今斷見、思煩惱，證真諦理，煩惱已經斷除，喻如賊已殺盡，可以得到安樂了，所以叫「殺賊」；應受一切人天供養，所以叫「應供」；煩惱已盡，不再到人天中受生，所以叫「無生」。還有，阿羅漢也叫「真人」，因爲他已

經證到真諦的道理；也叫「應真」，因為他的智慧同真諦的道理相應；也叫「無著」，因為他在欲界、色界、無色界三界之中，無所滯著。這阿羅漢果，是小乘的第四果。在阿那含果時，原已先斷了欲界的九品思惑，並且進一步斷上八地的思惑；現在上八地中七十二品思惑（每一地有上上、上中、上下等九品思惑，八地共有七十二品思惑），通通都斷盡了。經中說：「我生已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有。」三界的生死已沒有了，所以說「我生已盡；戒、定、慧的德行，已經成就，所以說「梵行已立」；四果聖位，已經證到，所以說「所作已辦」；灰身泯智，永不再受後來的果報，所以說「不受後有」。

阿羅漢：有二種阿羅漢，三種阿羅漢，六種阿羅漢，九種阿羅漢。詳細分析起來，很是複雜，現在但作簡單的說明。

二種阿羅漢：一時解脫阿羅漢，須等待時節，一切因緣都具足了，方能得到解脫；二不時解脫阿羅漢，於一切時，隨意所樂，修集善業，可以得到解脫，不一定要等因緣具足。又有二種阿羅漢：一慧解脫阿羅漢，在因地中修習空觀，緣空觀直入，得到解脫，只證真諦理性，而沒有三明、八解脫；二俱解脫阿羅漢，在因地中兼觀事相，在果上，具有三明、八解脫。三明：一宿命明、二天眼明、三漏盡明。

八解脫：一內有色想觀外色解脫，二內無色想觀外色解脫，三淨解脫身作證具足住，四空無邊處解脫，五識無邊處解脫，六無所有處解脫，七非想非非想處解脫，八滅受想定身作證具足住。又有二種阿羅漢：一壞法阿羅漢，在因地中修九想觀，爲了早求涅槃，早得斷苦，令所觀的骨人，燒壞滅盡，這樣的阿羅漢，沒有神通變化；二不壞法阿羅漢，在因地中，也修九想觀，但修到第八骨想的時候，不進修第九燒想，這樣，就可以使八背捨、八勝處、神通變化等一切功德都具足。照上面的說法，慧解脫阿羅漢和壞法阿羅漢，他們因爲祇求早證涅槃，忽略事修，等到證果的時候，就沒有三明、八解脫和神通變化，雖和俱解脫阿羅漢、不壞法阿羅漢同證阿羅漢果，而功德莊嚴，却相去很遠，可見兼修事相法門，是學佛因地中的重要事項啊！

三種阿羅漢：一慧解脫阿羅漢，修性念處，用智慧觀察真諦理性，斷見、思惑，對破邪因緣、無因緣顛倒執性的一切智外道；二俱解脫阿羅漢，修共念處，不但用智慧觀察真諦理性，而且還兼修禪定，事理共觀，得三明、六通、八解脫，對破根本愛、慢的五通外道；三無疑解脫阿羅漢，修緣念處，緣佛三藏、十二部經教，和一切世間名字，通達一切道理，無所疑惑，對破世間的文字外道。

六種阿羅漢：一退法阿羅漢，遇到違逆的因緣，能退失所得法；二思法阿羅漢，常思念所得的法，恐怕退失；三護法阿羅漢，於所證法，心生愛樂，善自守護；四住法阿羅漢，住於所證法，不退失也不進步；五進法阿羅漢，能自進修；六不動法阿羅漢，不被煩惱所退動。

九種阿羅漢：一思法阿羅漢，二進法阿羅漢，三退法阿羅漢，四不退法阿羅漢，五不動法阿羅漢，六住法阿羅漢，七護法阿羅漢，八慧解脫阿羅漢，九俱解脫阿羅漢。不退法阿羅漢，所作功德，不會退失。其餘八種名，上面都已解釋，不必再述。

依果地、和種性而論，還有退和不退的道理，說起來也很複雜。一往而言，在六種阿羅漢中，前五種有退，後一種不退。

阿羅漢所證的涅槃，有有餘涅槃和無餘涅槃的區別。見、思煩惱已經斷除，而五陰的身心，仍舊存在，這叫有餘涅槃；灰身泯智，一切都沒有了，這叫無餘涅槃。這種無餘涅槃，身體滅盡了，智慧也滅盡了，獨一解脫，叫做孤調解脫。

(二)中乘辟支佛果：辟支佛，就是緣覺，也叫獨覺。有的辟支佛，出有佛世，修佛十二因緣的教法而悟道，叫做「緣覺」；有的辟支佛，出無佛世，獨自覺悟

，就叫「獨覺」。辟支佛不但斷見、思煩惱，並且還能進一步侵除習氣。習氣是習慣氣分，煩惱譬如臭物，習氣譬如臭氣，阿羅漢雖斷見、思煩惱，還有習氣存在，譬如臭物雖除，臭氣仍舊存在；辟支佛則連習氣也除去了，譬如臭物已除去，連臭氣也沒有了。所以辟支佛是超過阿羅漢。

（三）大乘佛果：佛有自覺、覺他、覺行圓滿的意義。藏教本來是小乘，怎麼有大乘佛果呢？藏教的人，本來祇求證阿羅漢果，雖然如此，他們在修行的時候，也見到佛的身相，佛的功德等等，因此就有藏教的佛果。其實這藏教的佛果，乃是佛爲了要度藏教的人，權宜應現，真正的大乘佛果，並不如此。

佛果是從菩薩修成的，菩薩、具足名「菩提薩埵」，那是梵語，華言「大道心衆生」，也叫「覺有情」，是上求佛道，下化衆生的意思。菩薩從初發心，緣苦、集、滅、道四諦的道理，而發四宏誓願，就是：「衆生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成。」修布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧、六度。經三大阿僧祇劫，更住百劫，修相好因，方成一生補處菩薩，然後示現八相而成佛。

第一阿僧祇劫，常修六度行，雖勤修事善，而觀察真諦的智慧很不夠，亦不自

知將來可以成佛。若望小乘位次，準當外凡位（準，是指見理斷惑相當，並不是說修了一大阿僧祇劫的菩薩，只及到小乘的外凡位）。藏教所說菩薩，只是伏惑行因，就是但伏見、思煩惱，令不發起，而修因行。却並不斷見、思煩惱。爲什麼這樣說呢？因爲藏教的人，以爲生死是由見、思煩惱而來，若斷見、思煩惱，便不能再受生死；而菩薩却要在生死中，廣度衆生，若斷見、思煩惱，又如何再到生死中度衆生呢？假使佛說：「菩薩已斷見、思煩惱，能入生死。」就要令藏教的人，發生疑惑。因此佛就說藏教菩薩是不斷見、思煩惱的。其實，那裏有不斷見、思煩惱的菩薩呢！

第二阿僧祇劫，修六度行，對於四諦的道理，漸漸明白，但還沒有極其明白，雖然自知將來可以成佛，但還不能對人說。若望小乘位次，準當煖位。

第三阿僧祇劫，修六度行，對於四諦的道理，更加明白，自知將來可以成佛，也能自說：「我於來世，當得作佛。」若望小乘位次，準當頂位。

經過三阿僧祇劫，六度已經圓滿，更須經百劫修相好因。六度圓滿，各有相貌：像尸毗王以身施鴿，是布施滿的相貌；須摩陀王持不妄語戒，是持戒滿的相貌；羼提比丘爲迦梨尸王割截手足，安忍不動，是忍辱滿的相貌；大施太子入海探寶，

是精進滿的相貌；尙闍黎仙人坐禪，鳥於髻中生卵，是禪定滿的相貌；劬嬪婆羅門大臣分闍浮大地作七分，是智慧滿的相貌。百劫修相好因；佛有三十二相，每一相用百福。每百福莊嚴一相，經過百劫，修成三十二相的因。怎樣算一福呢？這有幾種解釋：有的說：像轉輪聖王，於四天下自在爲王，稱爲一福。有的說：像帝釋天王，於忉利天、四王天中自在爲主，稱爲一福。有的說：像他化自在天王，在欲界得自在爲一福。有的說：除補處菩薩，其餘一切衆生所得的福報，合爲一福。有的說：大千世界一切衆生所有福德，共爲一福。有的說大千世界一切衆生瞎眼，能替他們醫好；大千世界一切人都受毒藥，能替他們醫好；大千世界一切人應死，能救濟他們令不死；大千世界一切人破戒、破見，能教他們得淨戒、開正見，有這些功德，方能算做一福。這樣經過百劫，修相好因，方成一生補處菩薩（這是指藏教的一生補處菩薩）。若望小乘位次，準當下忍位。

一生補處菩薩，從兜率天下、入胎、出胎、出家、降魔、成道、轉法輪、入涅槃，這便是八相成道。菩薩降魔以後，安坐不動，準當小乘中忍位。經過一刹那，到上忍位。再經過一刹那，到世第一位。這時，發真無漏三十四心，這三十四心，就是見道位中的八忍、八智十六心，加上了修道位的九無礙、九解脫的十八心，合

爲三十四心（九無礙、九解脫是依三界九地思惑而說的，每一地有一無礙、一解脫，九地成九無礙、九解脫）。用這三十四心，頓斷見、思煩惱和習氣，坐在木菩提樹下，以生草爲座，成丈六應身佛，受梵王請，三轉法輪，度三種根性的衆生，化緣已盡，便入涅槃，如薪盡火滅。究竟和阿羅漢、辟支佛一樣，同證偏眞法性，灰身泯智，正報也沒有，依報也沒有。其實大乘佛果，是否是這樣的呢？肯定的說，絕對不是這樣。那麼現在爲什麼這樣說？因爲這是對藏教的人，所以這樣說。藏教人只曉得偏眞法性，尚不知通教的眞空和別教的但中，何況圓教的中道佛性！因爲他們不知，所以佛就隱實而施權。所謂薪盡火滅，不過所度的衆生，都已得度，能度的佛，自然不必再留住下去，佛的身智並非從此就沒有了！佛身本來充滿法界，無處不在，無時不現，那裏會灰身泯智，像藏教人所見的呢！

上面所談藏教的位次，名相很多，內容也很複雜。雖然如此，只要細心研究一下，也並不難懂。小乘是大乘的基礎，要學大乘，必須先把小乘的教義，弄個明白。有許多人，往往空腹高心，談玄說妙，侈言大乘，對於小乘的教義，採取不屑研究的態度。結果，小乘教義，固然沒有明白，而對於平時一貫提倡的大乘教義，也往往弄得糊糊塗塗，僞侷眞如，顛預佛性，這是要不得的！

(六) 十乘觀法

十乘觀法，又稱十法成乘。乘、是車乘，用十種法，合成一輛車乘，乘坐這輛車乘，便可以從生死苦域，到達涅槃的安樂界中。十法，第一觀不思議境，第二真正發菩提心，第三善巧安心止觀，第四破法徧，第五識通塞，第六道品調適，第七對治助開，第八知位次，第九能安忍，第十離法愛（十法內容，下面詳解）。以前諸節，大都屬於理論方面，這一節，方是正說修持的方法。

十乘觀法，原出於天台智者大師法華玄義著述中，他是根據法華經譬喻品義而演繹出來的。法華經譬喻品中：舉出三車來譬喻三乘，羊車譬聲聞乘，鹿車譬緣覺乘，牛車譬菩薩乘。後面又舉出大白牛車，來譬喻佛乘。大白牛車超過羊、鹿、牛三車，這就譬喻一乘佛法，超過聲聞、緣覺、菩薩的三乘。經中說明這輛大白牛車，有這樣的話：「其車高廣，眾寶莊校，周而欄楯，四面懸鈴，又於其上張設幃蓋，亦以珍奇雜寶而嚴飾之，寶繩交絡，垂諸華纓，重敷婉筵，安置丹枕，駕以白牛，膚色充潔，形體姝好，有大筋力，行步平正，其疾如風，又多僕從而侍衛之。」

蕩益大師的法華會義，解釋大白牛車一節經文，有這樣的說法：「其車高廣，

譬如來知見深遠，橫周法界邊際，豎徹三諦（眞、俗、中）源底也（如來知見譬車，橫周法界邊際譬廣，豎徹三諦源底譬高）；衆寶莊校，譬萬行修飾也；周而欄楯，譬陀羅尼能持萬善，遮衆惡也；四面懸鈴，譬四無礙辯（法無礙辯，義無礙辯，詞無礙辯，樂說無礙辯），下化衆生也；張設幃（車幔）蓋，譬四無量心（慈無量心，悲無量心，喜無量心，捨無量心）不思議梵行也，衆德之中，慈悲最高，普覆一切；亦以珍奇雜寶而嚴飾之，譬眞實萬善，嚴此慈悲，故大經云：『慈若具足十力無畏等，名如來慈』也；寶繩交絡，譬四宏誓願（衆生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成），堅固大慈心也；垂諸華（花）纓（瓔珞），譬四攝（布施、愛語、利行、同事）神通等，悅動衆生，亦譬七覺（擇法、精進、喜、輕安、念、定、捨）妙鬘也；重敷（鋪設）婉筵（好的席子），譬觀、練、熏、修一切諸禪，重沓柔軟也；安置丹枕者，丹卽赤光，譬無分別法，枕有內外，若車外枕，亦名爲軫（車停時用來撐持車身的東西），隨所到處，須此支昂，譬卽動而靜（車行時車外枕便不用），卽靜而動（車停時車外枕便有撐持之用），若車內枕（人在車內，坐臥所用的枕頭），休息身首，譬一行三昧，息一切行身，智首也；駕以白牛者，譬無漏般若，能導諦（四諦），緣（十二因緣），度（六度

）等一切萬行到薩婆若（一切種智，就是一切諸佛究竟圓滿果位之智），白是色本，即與本淨無漏相應；體具萬德如膚充，煩惱不染如色潔；又圓四念處（圓教的四念處，觀身不淨，觀受是苦，觀心無常，觀法無我）爲白牛；四正勤（未生惡令不生，已生惡令滅，未生善令生，已生善令增長）二世（今世後世）善滿如膚充，二世惡盡如色潔；四如意足（欲、念、進、慧）稱行者心，如形體姝（美）好；筋譬五根（信、進、念、定、慧），住立能生，力譬五力（與五根名同），摧伏幹用；行步平正，譬定慧均等，又譬七覺調平；其疾如風，譬八正道（正見、正思惟、正語、正業、正精進、正定、正念、正命）中行，速疾到薩婆若也；僕從，譬方便波羅蜜，能屈曲隨人，給侍使令，魔、外、二乘，皆隨方便智用，故淨名云：『皆吾侍者』，又果地神通，運役隨意，名爲僕從。」

若以十乘觀法結合大白牛車的譬喻，便是這樣：

第一、觀不思議境，是其車高廣。如來知見，就是不思議境，豎無始終，所以爲高，橫無邊際，所以爲廣。

第二、眞正發菩提心，是衆寶莊校，周而欄楯，四面懸鈴，又於其上張設幢蓋，亦以珍奇雜寶而嚴飾之，寶繩交絡，垂諸華纓，重敷婉筵等。菩提心就是四宏誓

願，換言之，就是大慈悲心，包含萬行。衆寶是萬行，欄楯是陀羅尼，鈴是四無礙辯，幢蓋是四無量心，珍奇雜寶嚴飾幢蓋，是真實萬善，莊嚴慈悲，寶繩是四宏誓願，華纓是四攝法，六神通、七覺支等，婉筵是一切諸禪定。萬行、陀羅尼等，都包含在菩提心中，所以用衆寶，欄楯等，來譬喻真正發菩提心。

第三、善巧安心止觀，是安置丹枕。丹枕有車內車外的分別，這是指車內的丹枕，便是坐臥時所用的枕頭。丹枕可以安身，譬如止觀法門，可以安心。丹是正色，譬如止觀法門，是真正的法門。

第四、破法徧，是其疾如風。破除道途上的一切障礙，所以能其疾如風，譬如用空、假、中三觀，破除見思、塵沙、無明三惑，可以很快的到達如來智地。

第五、識通塞，也是安置丹枕。那是車外的丹枕，便是車停時撐持車身的東西——軫。苦、集二諦、十二因緣、六蔽（慳貪、破戒、瞋恚、懈怠、散亂、愚癡）塵沙、無明是塞，道、滅二諦、滅因緣智（滅十二因緣的智慧）、六度、一心三觀是通，若通須護，若塞須破，於通中起塞，也須破除。車外的丹枕，車動時（行）丹枕常靜（不用），車靜時（停）丹枕常動（用以撐持），動時常靜，靜時常動，譬如於通則護，於塞則破。

第六、道品調適，是駕以白牛，膚色充潔，形體姝好，有大筋力，行步平正，其疾如風等。道品是三十七道品，用三十七道品調停適當，是爲道品調適。白牛譬四念處，膚色充潔譬四正勤，形體姝好譬四如意足，筋臂五根，力譬五力，行步平正譬七覺支，其疾如風譬八正道。

第七、對治助開，是又多僕從而侍衛之。若正道多障，圓理不開，須修種種方便，對治障難，助開圓理。僕從譬種種方便，侍衛譬助開圓理。

第八、知位次，既行步平正，必定遊於四方，直至道場，終不以未到爲已到，譬如不以凡濫聖，所以爲知位次。

第九、能安忍，既是有大筋力，必定能負荷重載，譬如能安忍內、外、順、逆諸障。內障是自心的煩惱，外障是外來的阻礙，順障如名聞、利養等，逆障如刀、兵、水、火等。

第十、離法愛，既是其疾如風，必不停留於中途，譬如行人不於相似法中，而生貪著，不求進步。

已將譬喻結合正說，現在，再來正解十乘觀法。藏、通、別、圓四教，都講十乘觀法，名目雖同，內容大異。現在先講藏教的十乘觀法。

第一、觀正因緣境。藏教是可思議的法門。所以不觀不思議境，但觀正因緣境。觀是能觀的智慧，正因緣境是所觀的境界。什麼是正因緣境呢？便是和六識（眼、耳、鼻、舌、身、意）相應的有漏（漏落於煩惱）種子爲因，六塵（色、聲、香、味、觸、法）美（可愛的六塵）、惡（不可愛的六塵）、中庸（非可愛非不可愛的六塵）境界爲緣，這種因緣，和合起來，便能出生三界（欲界、色界、無色界）色（色蘊）、心（受、想、行、識四蘊）、依（國土）、正（衆生）、因、果。觀正因緣境，對破邪因緣和無因緣的兩種顛倒，可以開發真正的知見。邪因緣，是指外道以時（時間）、方（方隅）、梵天（梵天祖翁）、極微（極細小的微塵）、四大（地、水、火、風）等爲因能生一切法的種種邪說；無因緣，是指外道謂一切法無有因緣自然而生的邪說。這種邪因緣和無因緣的說法，都是由於顛倒計度，並不與真正的事實相符。若不觀正因緣境，必定要墮落於邪因緣和無因緣的邪說中，所以首先須要觀正因緣境，對破邪因緣、無因緣的兩種邪說。這是發軔修行的第一要點。

第二、真正發心。藏教是正化二乘，傍化菩薩，二乘但求自利，不知利他，所以不言發菩提心，但言真正發心。既觀正因緣境，便知三界色、心、依、正、因、

果，是由於和六識相應的有漏種子，及六塵美、惡、中庸境界和合而生。三界色、心、依、正、因、果，便是生死的苦果，要從生死的苦果中，得到解脫，必須消滅和六識相應的有漏種子，不著於六塵的美、惡、中庸境界。要做到這一步，惟一的辦法，是趨求涅槃，惟有在涅槃中，纔沒有這和六識相應的有漏種子，纔能不著於六塵的美、惡、中庸境界，纔能澈底解脫生死的苦果。藏教的人，見到這一點，所以決定發出離心正求涅槃，不要名聞利養。志求涅槃，是不假，不假即是真；不要名、利、是不雜，不雜即是正，所以叫真正發心。摩訶止觀中，分別發心的相狀，列爲十種：若心常常想念貪、瞋、癡，這是發地獄心；若心常常想念，要令眷屬衆多，貪求不息，這是發畜生心；若心常常想念，邪詔佞媚，陰賊忌害，或者要求名聞四達，自比賢聖，這是發鬼心；若心常常想念我慢貢高，求勝過於他人，而外面假裝仁義道德，這是發阿修羅心；若心常常想念，愛樂世間，修持五戒，這是發人心；若心常常想念，愛樂生天，修行十善，或世間禪定，這是發天心；若心常常想念，要得大威勢，令一切衆生，悉皆依伏，這是發魔羅心（欲界主）；若心常常想念，要有利智辯聰，無事不知，這是發世智心（外道）；若心常常想念三禪的安樂，這是發梵天心（色界天）；若心常常想念，修戒、定、慧，趨求涅槃，這是發二

乘心。這十種發心，前九種都是不真不正，第十種纔是這裏所指的真正發心。假使進一步，用大乘教義來衡量，那麼連這第十種二乘心，還是不可以發的。學佛行人，應該自己勘驗，我們現在發的到底是甚麼心？

第三、善巧安心止觀。既已發心，便須修行，然而博地凡夫，罪障深重，終日散亂昏沉，不得安心，於是也就沒有辦法來進修，因此，就要善巧安心止觀。五停心能止五障，是止；四念處觀察身、受、心、法，是觀。止觀兼修，定慧平等，心便得安。

第四、破法徧。見、思二惑，障礙一切行人，不得親見真諦理性，所以必須破除。修五停心、四念處，功行勝進，能破見、思二惑。這裏破法徧，本應徧破見思、塵沙、無明三惑，爭奈藏教人只知有見思，不知有塵沙、無明，所以但言破見思，而不言破塵沙和無明。

第五、識通塞。四諦中的苦、集二諦，十二因緣的順生門，和慳貪、破戒、瞋恚、懈怠、散亂、愚癡的六蔽，這都是塞；四諦中的道、滅二諦，十二因緣的還滅門，和布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧的六度，這都是通。是通應護持，令其增勝；是塞應破除，令其消滅。

第六、道品調適。修三十七種道品，調停適當，叫做道品調適。在五停心一法門中，便可以具足三十七道品，其他法門中，亦一一各具三十七道品，修三十七道品，便可以入三解脫門（空解脫門，無相解脫門，無作解脫門），到涅槃城。

第七、對治助開。若利根人，修三十七道品，便可入三解脫門；若鈍根人，還須修種種方便，如不淨觀、八背捨、八勝處、十一切處、四無量心、四無色定等，來幫助開發正見，親見真諦理性，而不得於中起愛見慢。若起愛見慢，便墮於世間外道，不是佛法了！

第八、知位次。既能照上面的方法進修，必能得到種種利益，但須記取，到這時候，不得生增上慢，得少爲足，必須知道自己現在所到達的位次，免以凡濫聖的過失。

第九、能安忍。安忍內、外諸障，如內來的煩惱、疾病，外來的名聞、利養或刀、兵、水、火這些障礙的加臨，必須要安心忍耐過去，不被轉動，這樣，纔可以從煖位，進到頂位，再進到忍位。假使不能安忍，便很可能從頂位退到五逆，從煖位退到闡提。要再從闡提、五逆來進修，更是困難了。所以這安忍一法，也是修行過程中極重要的關鍵。

第十、離法愛。既能安忍內、外諸障，又不得於所得法中生愛着心，若生愛着，便不能從忍位進趨世第一位而入見道位。這一點，也是很重要的，所以說：「不於似道，而生法愛，是爲要意。」

若是利根人，只要觀正因緣境，便可以悟見真諦，入見道位；鈍根人從第二眞正發心到第七對治助開，也可以悟入見道位；最鈍根人，必須全修十法，方入見道位。總之若能依照佛法，發心眞實修持，決定可以成功，縱令鈍根，亦必不唐捐其功。以上敘述藏教已畢，以下再依次敘述通教。

天台宗綱要

靜權大師述

一一、通教

敘述通教，也分六節：1 立名的意義；2 通教的根性；3 通教的道理；4 通教的因果；5 六即；6 十乘觀法。

(一) 立名的意義

通教，鈍根通前藏教，利根通後別、圓，通前通後，所以叫做通教。鈍根的人，依通教修行，但能見到真空理性，不能從空中見到不空的道理，結果，還是灰身泯智，和藏教人證同樣的真諦涅槃，所以說通前藏教。利根的人，依通教修行，非但見到空理，而且還能見到不空的道理，這不空的道理，便是中道佛性。這中道佛性，又分兩種：一種叫但中，一種叫不但中。但中是超出於空、有二邊的中道，生死是有一邊，涅槃是空一邊，但中是超出生死、涅槃的二邊，獨顯一中，如離却

虛空，別指一月，這樣見到但中，便被接入別教；不但中是即空、有二邊的中道，生死即涅槃，涅槃即生死，生死、涅槃，當體便是中道佛性，譬如食蜜，中邊皆甜，這樣見到不但中，便被接入圓教。這種但中、不但中的被接，便是通後別、圓的道理，所以說通後別圓。

智者大師的四念處中說通教有三種意義：一、因果俱通，聲聞、緣覺、菩薩三乘同稟此教，如涅槃經所說三獸渡河，謂象、馬、兔，河喻真空理性，菩薩喻象，菩薩親見真空理性，斷惑時煩惱習氣俱盡，如象渡河，深入河底；辟支佛喻馬，辟支佛也見真空理性，既斷煩惱，更侵習氣，然不能令習氣淨盡，如馬渡河，不及象深；聲聞喻兔，聲聞也見真空理性，但斷煩惱，不除習氣，如兔渡河，浮於水面。這三乘雖然有斷習氣、不斷習氣等差別，但終是同稟通教，同見空理，同斷見思，同證真諦涅槃，這是因果俱通。二、因通果不通，就是接入別教的一類人，他們是依通教修行的，這是因通；而能於空中見到不空——但中佛性。結果，却證到了別教的位次，這是果不通。三通別通圓，別、圓二教所修的因和所證的果，都與通教不同，但借通教幻有即空的道理，從空悟入不空，見中道佛性，得入別、圓二教，所以說通教是摩訶衍之初門，這便是通別通圓。

又教、理、智、斷、行、位、因、果八法皆通，所以叫做通教。聲聞、緣覺、菩薩三乘，同稟此教，是教通；同見真諦理性，是理通；同得一切智，是智通；同斷見、思惑，是斷通；同乘摩訶衍，是行通；同是乾慧地乃至佛地，是位通；同學般若波羅蜜，是因通；同到薩婆若海，是果通。八法俱通，所以叫做通教。

通教的經典，不比三藏教，有阿含、毗尼、阿毗曇等別部可指；凡是方等、般若部中的經典，有明三乘人共稟共行的，便是屬於通教。

(二) 通教的根性

通教的根性，便是三界內的利根衆生。他們長住在欲界、色界、無色界裏面，然而比起藏教的人，善根既深，智慧亦利，能夠了知諸法當體即空，不同藏教的人，必須滅盡諸法，方證空理，所以稱為利根。

通教是摩訶衍之初門，正為教化菩薩，所以說菩薩斷惑證真，名無生忍；傍化聲聞、緣覺二乘，因為通教是三乘共稟的緣故。

在通教中，又有利根、鈍根。利根能通入別、圓二教，鈍根僅與藏教證同樣的涅槃。

(三) 通教的道理

通教的道理，依三乘分別，便是無生四諦，思議不生滅十二因緣，理六度行；依七種二諦分別，便是幻有、空二諦，通含別二諦，通含圓二諦；依五種三諦分別，便是別入通三諦，圓入通三諦。

甲、無生四諦。四諦，就是苦諦、集諦、滅諦、道諦，這和前面藏教中所說的不同。但藏教所明的是生滅四諦，而這裏所明的是無生四諦。觀一切法，如幻如化，當體無生，這便是無生的意義。三界二十五有依正二報，逼惱身心，這是苦義，通教便是說明這三界二十五有依正二報，猶如幻化，非是實有，當體即空，既然是空，當然就不能逼惱身心，這便是生死即涅槃，所以說：「苦無逼迫相」。見、思二惑，能起善惡諸業，惑、業和合，能招集生死，這是集義，通教便是說明這見、思二惑，善、惡諸業，皆由因緣所生，因緣所生之法，本無自性，全體是空，既全體是空，空之與空，也就無所謂和合，這便是煩惱即菩提，所以說：「集無和合相」。三十七道品，能對治生死、煩惱，這是道義，生死是苦，煩惱是集，所對治的苦、集本空，能對治的道諦，也本來是空，空之與空，豈復有二，所以說：「道不

二相」。生死、煩惱，悉皆滅盡，這是滅義，今生死、煩惱本來是空，空便無生，既無有生，何處有滅，所以說：「滅無生相」。這便是無生四諦的道理。這無生四諦的道理，表面上只說明了一個空，好像就等於根本四見中的一個「無」見而已，其實却有天淵之別，必須要詳細分析一下。第一、通教所明的空，是說因緣無性，無性即空，並不是說沒有因緣所生的一切法；而邪見所執的無，便說無因無果，無一切法。第二、通教所明的空，是真正的道理，是符合於客觀事實的；而邪見所執的無，只是出於他們的虛妄計度，是違反於客觀事實的。第三、通教所明的空，可以使人很快的破見、迷惑，見真諦理；而邪見所執的無，却是使人永久流落在三惡道中，得不到佛法的利益。

乙、思議不生滅十二因緣。十二因緣也和前面藏教中所說的相同。但藏教所明的是思議生滅十二因緣，而這裏所明的是思議不生滅十二因緣。通教的十二因緣，也可以心意卜度，可以語言分別，所以叫做思議；然而從無明緣行，一直到生緣老死，這十二支的因緣，都是如幻如化，當體即空，既然當體即空，那麼十二因緣的順生，也就是無生，十二因緣的還滅，也就是無滅，生即不生，滅即不滅，不生不滅，所以叫做不生滅。這便是思議不生滅十二因緣的道理。

丙、理六度行。六度行也和前面藏教中所說的相同。但藏教所明的是事六度行，而這裏所明的是理六度行。六度的事業，當體即是真空理性，達事即理，所以叫做理六度行。例如行布施時，不見能行布施的我，不見受我布施的人，也不見所布施的東西和布施所應得的果報，像這樣的布施，稱爲三輪體空。其他修持戒、忍辱、精進、禪定、智慧五度時，也一一都是三輪體空，這樣的修行六度，便叫做理六度行。有些人談理性，往往就遺棄了事相，這是不對的。理性和事相，是不可分離的，一切事相，當體即是真空理性，事即是理，不可外事以求理，終日勤修六度，而不著六度之相。這樣，方纔稱爲理六度行。

丁、幻有、空二諦。二諦是真諦和俗諦。七種二諦中，通教所明有三種二諦：便是幻有、空二諦，通含別二諦，通含圓二諦。幻有、空二諦：俗諦是幻有，指五陰、十二處、十八界等，非有似有，猶如幻事，譬如善於魔術的人，能於無中生有，變出種種人物，這變出的人物，無而忽有，然並不是真有，故名幻有，現在我們的五陰、十二處、十八界等，也和善於魔術的人所變出的種種人物一樣，也是無而忽有，也並不是真有，名爲幻有，這樣的幻有，便是俗諦。真諦是幻有即空，指此幻有的五陰、十二處、十八界等，當體全空，不須把它們消滅後，方名爲空，因爲

五陰等東西，既然和善於魔術的人所變出來的種種人物一樣，那麼變出來的人物，本非真有，既非真有，便是幻有，幻有就是空，這樣幻有即空，便是真諦。在藏教的實有二諦，是以實有爲俗諦，而這裏却以幻有爲俗諦；藏教以了無所有爲真諦，而這裏却以幻有即空爲真諦。這幻有、空二諦，便成眞、俗不二，事、理互融，和藏教的眞俗二諦相反而不相融的，完全不同。

戊、通含別二諦。俗諦是幻有，和前面幻有、空二諦中所說的相同。真諦是幻有即空，這個空，並不是空無一物，也不即是幻有，而是眞如理體，換言之，就是但中佛性，但中佛性，其體不空，這便是從空中見到不空，這樣通教的眞諦中，包含了別教的中諦，因此就稱爲通含別二諦。

己、通含圓二諦。俗諦是幻有，也和前面幻有、空二諦中所說的相同。真諦是幻有即空，這個空，既不是空無一物，也不即是幻有，也不是通含別二諦中所明的但中佛性，而即是如來藏，換言之，就是中道佛性（不但中），這中道佛性，亦稱爲空，亦稱爲不空，若稱爲空，空中便具足一切法，一切法都趣於空，若稱爲不空，不空也具足一切法，一切法都趣於不空，這便是圓教的中道佛性，圓教的中道佛性，亦空、亦不空，這也是從空見到了不空，不過這裏的不空，却又比通含別二諦

的不空，深入了一層。這樣，通教真諦中，包含了圓教的中諦，因此就稱爲通含圓二諦。

庚、別入通三諦。三諦，是真諦、俗諦、中諦。五種三諦：便是別入通三諦、圓入通三諦、別三諦、圓入別三諦、圓妙三諦。別入通三諦，俗諦是有漏，真諦是無漏，中諦是非有漏非無漏。這別入通三諦，其實就等於通含別二諦，通含別二諦中的幻有爲俗，就是這裏的俗諦，幻有即空爲真，就是這裏的真諦。幻有即空中所有的真如理體——但中佛性，就是這裏的中諦。這真如理體，是超出空、有，別顯一中的，所以就成爲別教的中諦。

辛、圓入通三諦。俗諦和真諦，與前面別入通三諦中的真、俗二諦相同。中諦是非漏非無漏中具足一切法，一切法趣於非漏非無漏。這圓入通三諦，其實就等於通含圓二諦，通含圓二諦中的幻有爲俗，就是這裏的俗諦，幻有即空爲真，就是這裏的真諦。幻有即空中所有的如來藏——中道佛性，就是這裏的中諦。這如來藏，具足一切法，一切法都趣入於此，所以就成爲圓教的中諦。

通教所明的有三種二諦，兩種三諦，前面雖已作了一個簡單的介紹，但是還不夠明白，現在再來總述一下：通教中所說的俗諦，是幻有，指一切法，都好比鏡中

的像，水中的月，非有而有，所以稱爲幻有。通教中所說的眞諦，有三種意義：一種是幻有即空，指一切法，都好比鏡中的像，水中的月，非有而有，稱爲幻有，既是幻有，幻有即是空（這是幻有、空二諦中的眞諦）。一種是雖幻有即空，空中還具有眞如理體——但中佛性，空中有不空（這是通含別二諦中的眞諦）。一種是雖幻有即空，空中有不空，而此不空，即是如來藏——中道佛性，具足一切法，一切法都趣入於此（這是通含圓二諦中的眞諦）。通教中所說的中諦，有兩種意義：一種是超出空、有，別顯一中的，這就是但中佛性（這是別入通三諦中的中諦）。一種是具足一切法，一切法都趣入於此，這就是中道佛性（這是圓入通三諦中的中諦）。這裏雖然說的是通教的道理，有許多地方，却都已深入了別、圓二教的範圍，像通含別，通含圓，別入通，圓入通等都是。

(四) 通教的因果

通教的因，是體空觀。觀察色、受、想、行、識五陰，眼、耳、鼻、舌、身、意，六根，加上色、聲、香、味、觸、法六塵的十二入，再由十二入加上眼、耳、鼻、舌、身、意六識的十八界，這五陰、十二入、十八界，就包括了我們的世界和

身心，觀察這些東西，都是因緣所生，不從自生，不從他生，亦不是自他共生，亦不是無因緣而生。怎麼說不從自生呢？譬如人家罵我一句，我就生起了瞋恨心，這個瞋恨心，並不是從自己心裏生出來的，因為心尚且本來是空，那裏能生出瞋恨來，假使自己心中能生出瞋恨，那麼就不須要等到人家來罵，方纔生瞋恨，一切時中，應該常常生起瞋恨心，而其實不然！這就說明瞋恨心不是從自己心裏生出來的。怎麼說不從他生呢？這個瞋恨心，雖然因為人家來罵，纔生起來的，然而人家去罵已斷煩惱的聖人，聖人並不會生瞋恨心，或者去罵木石，木石也不會生瞋恨心，可見這個瞋恨心，也不是罵人的人身上生出來的，這就說明瞋恨心不是從他人方面生出來的。怎麼說不是自他共生呢？這個瞋恨心，既不是從自己心裏生出來的，也不從他人方面生出來的，單是自己不會生瞋恨心，單是他人也不會生瞋恨心，自、他兩面都不會生瞋恨心，那麼合起來，也是不會生瞋恨心的，譬如兩個瞎子合起來，不會成爲亮眼，兩堆沙合起來，不會成爲米，這就說明瞋恨心不是自他和合共同生出來的。怎麼說不是無因緣而生呢？一切萬物的出生，必定要有它出生的因緣，不能無因而有，我們不能在黑夜忽然看見太陽，也不能使一塊泥土忽然變成了金子，這個瞋恨心的生起，必須有它生起的條件，假使沒有自己的心和他人的罵，也不會

生起瞋恨心來的，這就說明瞋恨心不是無因緣而忽然生出來的。這就叫做四句推檢，結果，四皆不生，既然四皆不生，爲什麼我們現在又明明覺得有這個瞋恨心呢？應該知道：這個瞋恨心，是無生而生，生即無生，譬如鏡中的像，水中的月，非有似有，有即非有。中論中說：「諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故知無生。」觀察瞋恨心是如此，觀察其他一切法，都是如此，這樣：就見到身心世界，一切皆是幻有，幻有即空，這便叫做體空觀。藏教的析空觀，是要把一切法，分析而後，方見是空，通教的體空觀，觀一切法，當體是空，不須分析。這樣觀察，可以破人我執，出分段生死，證真諦涅槃。若是利根的人，便可以用體空觀，破法我執，出變易生死，證入別、圓二教的位次。

通教的果，是真諦涅槃。這裏的真諦涅槃，事實和藏教的偏真涅槃相同。不過藏教的偏真涅槃，是要滅盡一切法，方證涅槃，而通教的真諦涅槃，便是見一切法，當體是空，便是涅槃，不待滅盡方空。通教裏的聲聞、緣覺、和佛所證的果位，還是同藏教一樣的，若是利根的人，便可以通入別、圓二教，那麼他們所證的涅槃，也就和這裏的真諦涅槃大不相同了。

(五)六即

就通教而談六即，還是很勉強的。通教固然有六個階段的位次，也能互相融通，但並沒有談到本有佛性，是即而非佛。現在姑且依圓教的教義，就通教而談六即的位次。

先製一表，表明六即的位次，然後依次敘述。

- | | |
|--------------------------------|------------------|
| 六即 | |
| 一、理即——真空法性。 | |
| 二、名字即——了達真空法性。 | |
| 三、觀行即——第一乾慧地——和藏教五停心、別相念、總相念齊。 | |
| 四、相似即——第二性地——和藏教煖、頂、忍、世第一位齊。 | |
| 第三八人地 | 和藏教須陀洹果齊。 |
| 第四見地 | |
| 第五薄地——和藏教斯陀含果齊。 | |
| 第六離欲地——和藏教阿那含果齊。 | |
| 五、分證即 | 第七已辦地——和藏教阿羅漢果齊。 |

第八辟支佛地——和藏教辟支佛果齊。

第九菩薩地。

六、究竟卽——第十佛地——和藏教佛果齊。

一、理卽。就是眞空法性。中論說：「諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故知無生。」一切諸法，不論是心是境，都如鏡花水月，乾城陽燄，既非自生，亦非他生，亦非自他和合而生，亦非無因而生，四句推檢，求其生相，了不可得名爲無生，無生之理，便是眞空法性。這眞空法性，佛不能增，生不能減，今古常然，始終不改，若依四諦解釋：三界諸苦，都如空華一般，苦無逼迫相，當下卽是眞空法性；集無和合相，煩惱本空；道不二相，無有能治所治；滅無生相，生既不有，何處有滅；這集、滅、道三諦，也和空華一般，當下卽是眞空法性。譬如空華顯現的地方，就在虛空之中，華本無有，唯有虛空而已。藏教所說的法性，是在因果事相之外，稱爲偏眞法性；這裏所說的法性，不離因果事相，因果事相當下便是法性，稱爲眞空法性。因果事相，叫做俗諦，法性叫做眞諦，眞、俗二諦，圓融無礙，這纔是通教的法性。

通教是通前藏教，通後別、圓二教的。若把眞空法性，誤認爲在因果事相之外

，這便成了藏教的偏眞法性；若見眞空法性中還有不空的道理，這不空的道理，是超出於生死、涅槃以外的，就成了別教的但中佛性；若見眞空法性中，還有不空的道理，這不空的道理，與一切法圓融無礙，這就成了圓教的中道佛性。

二、名字卽。就是了達眞空法性。了知一切色法、心法、世間法、出世間法、有漏法、無漏法，都是因緣所生，當體卽是眞空法性，猶如幻化夢境，非有而有，有卽非有。譬如人做夢的時候，看見山河大地，人物事業，宛然是有，等到夢覺的時候，便一毫也不可得，一切諸法，也就如夢境一般，當體全空，所以說：「生死涅槃，同於昨夢。」能夠這樣地眞實了解，便是通教名字卽的位次。

三、觀行卽。就是第一乾慧地。是三乘外凡位。見思煩惱譬如火，眞空法性譬如水，用眞空法性來對治見、思煩惱，譬如用水剋火，在這裏，已經了達眞空法性，能依教修觀，雖然有些智慧，然而煩惱的火，還沒有消滅，法性的水，還沒有引出，只是乾燥的智慧，所以稱爲乾慧。在這裏，同藏教一樣修五停心、別相念、總相念，但是能觀察五陰、十二入、十八界，如幻如化，當體卽空，便和藏教不同。

四、相似卽。就是第二性地。是三乘內凡位。彷彿見到眞空法性，所以稱做相似。性指法性，過乾慧地，得煖法、頂法、忍法、世第一法，在這個階段裏，通稱

爲性地，在這裏，法性的水，彷彿已經引出了，見、思煩惱的火，已經潛伏而不現了，智慧輾轉增長，煩惱逐漸微薄，法性彷彿顯現，是爲性地。和藏教煖、頂、忍、世第一位齊。

五、分證卽。這裏有七個位次：1 第三八人地，2 第四見地，3 第五薄地，4 第六離欲地，5 第七已辦地，6 第八辟支佛地，7 第九菩薩地。在藏教裏，第七已辦地，卽是阿羅漢位，第九辟支佛地，卽是辟支佛位，都要算做究竟卽；通教是通於三乘的，依二乘說起來，第七已辦地，第八辟支佛地，可以算做究竟卽，若依大乘說，唯有佛地，纔可以算做究竟，所以現在第九菩薩地以前，一律算做分證卽。

1 第三八人地 2 第四見地，是三乘見道位。體達見惑煩惱，卽是真空法性，斷三界見惑。八人就是八忍。在這二位時，修八忍八智（八忍、八智，藏教中曾列表），已經得八忍七智——十五心，但還沒有得到道類智，這是八人地；八忍八智——十六心具足，頓斷三界八十八使見惑，親見真空法性，便是見地了。這二位，雖分兩地，其實是用無間三昧連續證得的，在修觀時，無有間斷，不出於觀，名爲無間三昧，十五心時，稱爲八人地，十六心滿，便稱見地。和藏教須陀洹果齊。

3 第五薄地，三乘斷欲界九品思惑中前六品思惑。體達欲界思惑煩惱，卽是真

空法性。第四見地，已斷見惑，但思惑還沒有斷，現在進斷欲界六品思惑，煩惱漸薄，所以稱爲薄地。和藏教斯陀含果齊。

4. 第六離欲地，三乘斷欲界九品思惑盡。體達欲界思惑煩惱，即是真空法性。斷身見、戒取、疑、貪、瞋、五下分結，離欲界煩惱，所以稱爲離欲地。和藏教阿那含果齊。

5. 第七已辦地，三乘斷三界見、思惑盡。體達色界、無色界思惑煩惱，即是真空法性。斷掉舉、慢、無明、色染、無色染五上分結。這時，色界、無色界七十二品思惑，都已斷除，所作已辦，所以稱爲已辦地。和藏教阿羅漢果齊。

第七已辦地以前，都是三乘共行，第八辟支佛地以上，過二乘地，唯是菩薩所行。

6. 第八辟支佛地，第七已辦地斷見、思惑盡，猶有習氣存在，譬如燒木成炭；這裏，更侵習氣，譬如燒炭成灰。和藏教辟支佛果齊。

7. 第九菩薩地，第七已辦地，斷盡見、思惑，第八辟支佛地，侵除習氣，到這裏，習氣也將要斷盡了。二乘觀一切法空，菩薩雖觀空，而不住於空，更能從空入假，作六度萬行等利益衆生之事，所以超出於二乘。菩薩既觀真諦，又觀俗諦，所

以得法眼；既照真諦，又照俗諦，所以得道種智。能夠遊戲神通，淨佛國土，成就衆生。

藏教所說的菩薩，並不斷惑，但是伏惑而不發，叫做伏惑行因，因為藏教認見、思惑爲三界的根本，若斷見、思惑，就不能再到三界裏度衆生了。通教所說的菩薩，雖斷見、思惑，而不斷習氣，叫做扶習潤生，因為通教認爲若斷習氣，便成爲一無所有，豈能再到三界度衆生呢？所以必須用本來誓度衆生的願力，扶起殘餘的習氣，以滋潤三界的生死，生於三界之中，作利益衆生的事業。若別、圓二教的菩薩，就不須伏惑行因，也不用扶習潤生，因為別、圓二教中，有中道佛性，這中道佛性，是不空的；自能從這裏發起應化等身，徧於法界，濟度衆生。

藏教雖說有菩薩，其實是沒有菩薩的，既不斷見、思煩惱，豈能歷三阿僧祇劫，不會迷失退墮呢？藏教的菩薩，其實在是別、圓二教的菩薩，爲化二乘，方便應現，並不是真有不斷惑的菩薩啊！所以這裏，正說菩薩決定斷惑！若說菩薩不斷惑，是方便的說法，不是真實的道理。

六、究竟卽。第十佛地。過菩薩地，便入佛地。用誓願力，扶習潤生，生闍浮提中，八相成道，1 從兜率天下、2 入胎、3 出胎、4 出家、5 降魔、6 成道、7。

轉法輪、入涅槃。衆生機緣既熟，運用與真空法性相應的一念智慧，頓斷一切煩惱習氣，坐七寶菩提樹下，天衣爲座，現帶劣勝應身成佛。通教的佛身，本來也是丈六之身，但能現十里、百億尊特之身，若鈍根人所見，便是丈六佛身，若利根人所見，便是尊特之身，實是一佛，機見不同，丈六名爲劣，尊特名爲勝，所以稱爲帶劣勝應身。爲三乘人，轉無生四諦法輪，所謂苦無逼迫相，集無和合相，道不二相，滅無生相等義。化緣既盡，便入涅槃，阿羅漢留習氣，如燒木爲炭，辟支佛侵習氣，如燒炭爲灰，佛煩惱習氣，一切都盡，如劫火燒須彌山，一切大地都盡，無炭無灰。究竟和藏教佛果一樣。

藏、通二教，雖說有佛果，其實是沒有佛果的，因爲藏教觀偏真空法性，通教觀真空法性，既然是空，用什麼根據來成佛呢？原來藏、通二教的佛果，其實本是別教初地以上、圓教初住以上的菩薩，爲化二乘，示現成佛。佛是常住涅槃而不捨生死的，豈有像藏、通二教所說究竟灰身泯智的佛果呢？

(六) 十乘觀法

通教的十乘觀法，名目和藏教相同，而意義大異。

第一、觀境。觀察天、人、阿修羅、地獄、鬼、畜生六道衆生的五陰（色、受、想、行、識）、十二入（眼入、耳入、鼻入、舌入、身入、意入、色入、聲入、香入、味入、觸入、法入），都是因緣所生，本來是空，猶如幻化，非有而有。這樣，觀察所觀的境界，如幻如化，又須了知能觀境界的心識，也是如幻如化。於是，能觀所觀，都成爲如幻如化。既知能觀所觀，都如幻化，便能令煩惱很快的斷除，智慧很快的增長。不過修這樣的觀法，必須用切實的工夫，並不是口頭說說，可以算數，也不是稍微開一點豁達的空見，可以冒濫的，必須真知灼見，一切諸法，猶如幻化，對於涅槃生死，無所執著，這纔是通教中所修的觀法。知生死如幻化，便不會貪著生死或逃避生死，知涅槃如幻化，便不會背捨涅槃或滯著涅槃。我們現在自問：能不能修這樣的觀法呢？若道能修，便不免自欺欺人。因爲我們自心中利那利那之間，不知有多少貪欲，瞋恚，愚癡的念頭，那裏就能同這種觀法相應呢！若道不能修，又是自暴自棄。一切衆生，皆有佛性，皆當成佛，豈我一人，無有佛性，不應成佛！圓教的不思議境，尙且卽心本具，何況通教的觀法呢！於是，既不可自暴自棄，又不可自欺欺人。佛法是決定要修學的，任何困難，任何阻礙，都必須加以排除，非達到自他成佛的目的不可；地位必須要弄清楚，我們是博地凡夫，

通身都是罪業，萬不可以凡濫聖，自欺欺人。知之爲知之，不知爲不知，能則謂之能，不能則謂之不能，常常慚愧懺悔，務使內外如一，言行如一，方能漸漸有相應分。利根的人，修這種如幻如化的觀法，便能證無生忍，十乘觀法，任運具足；鈍根的人，不能即證無生忍，還須修習下面真正發心等法。

第二、真正發心。不假叫做真，不邪叫做正。通教是三乘共行的，所以不言發菩提心，但言真正發心。真能觀生死涅槃猶如幻化，既不貪著，亦無執滯，不求名聞利養，窮達、吉凶、生死，都不能動其心，這樣，方可以算做真正。我們應當自己勘驗。發心學佛，真不真呢？正不正呢？既然說是真正學佛，爲什麼在暗室無人之地，心念隱微之中，自欺其良知呢？爲什麼對於些微的得失，便不能放下呢？可見，這真是發心的不真和不正。若在這裏放過，即使再多學些佛法，儘管熟讀三藏十二部，撐腸拄腹，還是歸於無用！這裏的真正發心，有三種人：聲聞、緣覺、志脫苦輪，直觀無生四真諦——苦無逼迫相，集無和合相，道不二相，滅無生相，斷見、思惑。菩薩體達諸法，猶如幻化，依無生四諦，發四弘誓願，雖知涅槃如幻化，而能任運以大慈心與衆生以三乘涅槃之樂；雖知生死如空華，而能任運以大悲心，拔衆生分段生死之苦，雖能這樣，與衆生樂，拔衆生苦，而知一切諸法，如鏡

中之像，水中之月，非有而有，有即非有，既不執滯，亦不止息。

第三、善巧安心止觀。凡夫的心，所以不能深入佛海，便是爲了昏沉和散亂的障礙，因此，必須修止觀來對治。止是止息妄念，妄念止息，散亂的毛病就沒有了；觀是觀照諸法，諸法明顯，昏沉的毛病也就沒有了。通教的止觀，是如空如幻的止觀。用如空如幻的止觀，對治如空如幻的昏散，於是，就能發起如空如幻的智慧，破除如空如幻的煩惱。

第四、破法徧。所破的是見、思惑，能破的是智慧，以如空如幻的智慧，來破如空如幻的見、思惑，雖能破所破，都如空如幻，然亦非無能破所破。若道見、思煩惱，如幻如化，有即非有，破除它做什麼？智慧也如幻如化，有即非有，還有什麼東西來破見、思惑？不知如幻如化，並不就是沒有，譬如善幻人所變的東西，確有此物，蜃樓海市，亦真有所見，智慧煩惱，雖都如幻如化，而幻化智慧，不可不生，幻化煩惱，不可不破！

第五、識通塞。四諦中的苦、集二諦，十二因緣中的流轉門，和慳貪、破戒、瞋恚，懈怠、散亂、愚癡，這是塞；四諦中的道，滅二諦，十二因緣中的還滅門，和布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，這是通。通是如幻如化，塞也是如幻如

化，用如幻如化的通，通如幻如化的塞，令無塞不通。在這些地方，明見不昧，叫做識通塞。通是能通涅槃的門，塞是阻塞涅槃的障礙物，障礙不去，就永不能趨入涅槃。非但對於通塞二法，要明確認識，又須有堅毅的精神，對於涅槃門中的障礙物，毫不猶豫地加以廓清。

第六、道品調適。能修的人，如幻如化不可得，所修的道品，也如幻如化不可得。雖能修所修，都不可得，而須精進修習三十七道品。若道：人法都空，無能修所修，慳貪、破戒，皆不可得，不礙涅槃，不必修習三十七道品。這是最大的邪見，是魔眷屬，引諸衆生，墮於惡道。應當不爲所惑，勤修道品，調適己心，入三解脫門。

第七、對治助開。藏教的人，定執一切諸法，無常、苦、空，而不知無常，苦、空，都是因緣所生，緣生無性，猶如幻化，不可定執。通教的人，就用這種如幻如化的智慧，來對治藏教的執著，幫助開通三解脫門，到達涅槃。

第八、知位次。從乾慧地、性地，直到佛地，一切位次，也是如幻如化，非有而有，不可於中，生起執著，然而一切位次，却歷然不紊，不可以凡濫聖。設若未得謂得，未證謂證，犯大妄語，墮無間獄。如佛世有一比丘，出家修道，得初禪定

，自以為已經證得了些須陀洹果，從是進修，得四禪定，自謂已經證得了阿羅漢果，等到臨命終時，四禪天的中陰身現前，於是便毀謗佛法，說：我已證得阿羅漢果，應得涅槃解脫，為什麼還有中陰身？我是阿羅漢，尚不得涅槃，可見佛說，全是虛妄，宇宙間並沒有涅槃，也沒有解脫。他因為這樣毀謗涅槃解脫，毀謗如來，四禪天的中陰身消滅，地獄的中陰身現前，命終墮入阿鼻地獄。又如大智度論中說：「魔語菩薩：『汝於諸佛受苦提記，父母兄弟名某。』若受著者，成增上慢。」學佛人初聞佛法，好談即心是佛，現身成佛等語，論道理可以這樣講，論事相，則佛與衆生天地懸殊。若或事理不明，以凡夫地，擬於佛果，是即魔眷，必墮地獄，不可不慎。以蕩益大師的智慧功德，臨終云：「名字位中真法眼，未知畢竟付何人。」但示居名字卽位，況吾輩凡夫，罪障深重，論智慧功德，與蕩益大師相較，何啻天淵，而乃不知慚愧，妄擬聖境，這是要不得的！

第九、能安忍。內來的煩惱、疾病，外來的名聞、利養、刀、兵、水、火，這些障難，都如幻如化，非有而有，能夠安心忍耐過去，便可以從乾慧地進入性地。這裏的安忍，和藏教不同，藏教認一切障難爲實有，所以修行安忍很爲困難；通教觀一切障難，如幻如化，非有而有，於是修行安忍，就容易得多。觀一切障難，如

幻如化，是完全靠著智慧的力量，所以智慧是學佛所最需要的利器。

第十、離法愛。既能安忍，便可以從乾慧地，進入性地，性地是相似卽位，相似見法性，而不是真見法性，若誤以相似爲真實，於中生愛著心，不求進步，便不能從性地進到八人地見地，入見道位，所以必須離法愛。不論學佛法或學世間法，所以不能進步的原因，雖然很多，主要的便是主觀思想在作祟，主觀思想正類於佛法中所說的法愛。因爲人對於自己的主觀堅持不捨，於是就不能接受他人的忠告善道，不能接受書本上的嘉言法訓，永遠只能停止在自己的主觀思想上，不能前進一步。而且，不進則退，既然堅執自己的主觀，必將令心思才力，日漸退化，設若一旦發生意外的問題，便弄成張皇失措，無法應付，這是多麼危險的事啊！因此，我們在這一點上，必須提高警惕，從善如流，去惡如棄，常常知非，日日改過，絕對不要保留些微的主觀思想，纔可以寡過修身，漸次從凡夫地，入於佛法。

利根的人，但觀如幻之境，便能入見道位；鈍根人，從第二真正發心，到第七對治助開，也可以悟入見道；最鈍根人，必須全修十法，方入見道。以上敘述通教已畢，以下再依次敘述別教。

天台宗綱要

靜權大師述

三、別教

敘述別教，也分六節：1 立名的意義；2 別教的根性；3 別教的道理；4 別教的因果；5 六即；6 十乘觀法。

(一) 立名的意義

別教是三界外菩薩所修學的法門。教、理、智、斷、行、位、因、果八法，別異於前之藏、通二教；別異於後之圓教，所以叫做別教。

教、理、智、斷、行、位、因、果八法，相生的次第，是這樣的：沒有言教，就不能說明道理，所以第一是教；言教所以說明道理，所以第二是理；明白了道理，就可以生起智慧，所以第三是智；有了智慧，才可以斷惑，所以第四是斷；斷惑必須修行，所以第五是行；修行就可以證得種種位次，所以第六是位；位次之始，

是第七因；位次之終，是第八果。又中道佛性是第七因，妙覺極果是第八果。

所謂八法皆別：一教別，獨被菩薩。不通二乘，是別前藏、通二教；又不是圓教一乘，是別後圓教。二理別，真、俗、中三諦，隔歷不融，次第而證。藏、通二教，沒有三諦的名稱，是別前二教；又不是圓融三諦，是別後圓教。三智別，一切智、道種智、一切種智，三智次第而證。藏、通二教，但有一切智和少分道種智，沒有一切種智，是別前二教；圓教三智一心中得，今既次第，是別後圓教。四斷別，見思惑、塵沙惑、無明惑，三惑次第而斷。藏、通二教，但斷見思惑和少分塵沙惑，無明名字尚不可得聞，何況論斷，是別前二教；圓教不斷而斷，圓斷三惑，今既次第而斷，是別後圓教。五行別，行謂聖行（戒、定、慧，名聖行）、梵行（慈、悲、喜、捨，名梵行）、天行（依理成行，名天行）、嬰兒行（從天行體，起化他用，示同小善，名嬰兒行）、病行（示同煩惱，名病行）五行次第而修。藏、通二教，但有聖行和少分梵行，沒有天行、嬰兒行、病行，是別前二教；圓教一行一切行，圓修五行，今既次第，是別後圓教。六位別，有十住、十行、十回向（三賢）、十地（十聖）等位次。不同藏教的七方便、四果和緣覺、菩薩三乘的位次，不同通教十地的位次，是別前二教；圓教一位一切位，隨舉一位，即圓具諸位，今位

位不能相收相攝，是別後圓教。七因別，一因迴出，正因佛性，超出生死、涅槃二者之外。藏、通二教，不知正因佛性，是別前二教；圓教明正因佛性、緣因佛性、了因佛性同時具足，今既一因迴出，是別後圓教。八果別，一果不融，位位不相即，直到妙覺極果，方證法身，不說初發心時，便成正覺等道理。藏、通二教，不知法身，是別前二教；圓教四德（常、樂、我、淨）三身（法身、報身、化身），同時具足，一德一切德，一身一切身，今既不然，是別後圓教。

別教的經典，也不比三藏教有別部可指；諸大乘經中，廣說菩薩歷劫修行，教、理、智、斷、行、位、因、果互不相攝等，便是別教之相。

（二）別教的根性

別教的根性，是三界外的鈍根衆生。他們已經超出了欲界、色界、無色界。所謂根，是指：信根、精進根、念根、定根、慧根，這五根都遲鈍，所以稱爲鈍根。不能了知圓融三諦的道理；不能三智一心中得；不能一斷一切斷，斷一切惑；不能一行一切行，修一切行；不能一位一切位，論一切位；乃至一因迴出，不知三因圓具；一果不融，不知卽心是佛等，所以稱爲鈍根。

別教的菩薩，雖稱鈍根，這是對圓教的利根菩薩而言。其實，這些菩薩的福德、智慧、神通、威力，都是了不起的！他們已經超出了三界，都能夠修學無量佛法，親近無量諸佛，度脫無量衆生，直至登地以後，便入於圓教的位次，聲聞、緣覺都不能望其項背。我們決不可因為鈍根的緣故，便輕慢別教的菩薩。

別教是獨被菩薩的教法，沒有聲聞、緣覺的二乘。然而通教中利根的人，却能接入別教。通教中利根的人，自被接後，便成爲別教的菩薩，不再稱爲聲聞、緣覺了。

(三) 別教的道理

別教的道理：是無量四諦，不思議生滅十二因緣，不思議六度、十度。依七種二諦分別：是顯中二諦，圓入別二諦。依五種三諦分別：是別三諦，圓入別三諦。

甲、無量四諦：藏教明生滅四諦，通教明無生四諦，而這裏所明的是無量四諦。四諦有無量相，是菩薩法，非是聲聞、緣覺所知，叫做無量四諦。苦有無量相，如地獄一界，便有八寒八熱、十六遊增、一百八獄、乃至八萬四千鬪子地獄，一一獄中，受苦形狀，亦復多種，只是地獄一界，尚有無量苦痛，何況餓鬼、畜生十法

界諸苦，（諸佛無苦，以衆生之苦爲苦）所以說：「苦有無量相，十法界不同故。」集有無量相，但論見惑，便有單四見、複四見、具足四見、六十二見、一百八見，一一見皆有八十八使，只是見惑已自無量，何況思惑、和塵沙惑、無明惑，所以說：「集有無量相，五住煩惱（見一切住地爲見惑，欲愛住地、色愛住地、無色愛住地爲思惑，他人分上的見思惑，爲塵沙惑，無明住地爲無明惑，五住卽是三惑，祇開合不同而已）不同故。」道有無量相，如大小二乘，偏、圓、權、實，各有八萬四千法門，一佛的法門，已如恒沙之多，何況十方諸佛的法門，所以說：「道有無量相，恒沙佛法不同故。」滅有無量相，法門旣已無量，由法門所趣入的指歸，也是無量，所以說：「滅有無量相，諸波羅蜜不同故。」這是無量四諦的道理。

乙、不思議生滅十二因緣：藏教明思議生滅十二因緣，通教明思議不生滅十二因緣，而這裏所明的是不思議生滅十二因緣。這種十二因緣，唯是三界外大菩薩境界，聲聞、緣覺，尙且不知，何況其他，所以爲不思議。雖離分段生死，猶有變易生死，所以稱爲不思議生滅十二因緣。這種十二因緣，共有兩層意義：一是迷於中道真實義諦，不了心外無法，厭苦、斷集、證滅、修道，是根本無明（無明）；因此根本無明，發起三界外偏眞無漏行（行）；因此偏眞無漏行，引生方便有餘土中

變易生死的識種（識）；因此識種，成無漏五陰（名色）；因此而起慧眼、慧耳等（六入）；因此而緣偏眞諦理（觸）；因此而起無漏正受（受）；因此而起涅槃法（愛）；因此而取著涅槃（取）；因此而潤變易生死的識種，令生有芽（有）；因此而招感方便有餘土中不思議變易生死（生和老死）。這是第一層意義。二是迷於中道眞實義諦，不了心外無法，訶棄眞空，別修萬行，是根本無明（無明）；因此根本無明，發起三界外入假神通行（行）；因此入假神通行，引生實報莊嚴土中變易生死的識種（識）；因此識種成亦有漏亦無漏五陰（名色）；因此而起法眼、法耳等（六入）；因此而緣三界外勝妙境界（觸）；因此而生樂無樂受（受）；因此而起神通法愛（愛）；因此而於神通法愛，深生取著（取）；因此而潤變易生死識種，令生有芽（有）；因此而招感實報莊嚴土中不思議變易生死（生和老死）。這是第二層意義。這是不思議生滅十二因緣的道理。

丙、不思議六度、十度：藏教明事六度行，通教明理六度行，而這裏所明的是不思議六度、十度。這種六度、十度，唯是三界外大菩薩境界，不是聲聞、緣覺所知，所以稱爲不思議。布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若（智慧），這是六度，再從般若一度中，開出四度，便是方便、願、力、智，（一說從禪定，開出願、

力二度，從般若開出方便、智二度）共成十度。教化衆生，隨其心樂，現身說法等，這是方便；成就一切衆生，供養一切諸佛等，這是願；具深心力，無有雜染等，這是力；知一切法真實，知一切如來力等，這是智。一一度中，攝一切法，生一切法，成一切法，浩如恒沙，這是不思議六度、十度。

丁、顯中二諦：七種二諦中，藏教所明有一種二諦，便是實有二諦；通教所明有三種二諦，便是幻有、空二諦，通含別二諦，通含圓二諦；這裏所明有兩種二諦，便是顯中二諦、圓入別二諦。顯中二諦；俗諦是幻有、幻有即空。指五陰、十二處、十八界等，非有似有，猶如幻事，譬如善於魔術的人，變出種種人物，這變出來的人物，無而忽有，並非真有，既非真有，便是幻有，幻有便是空，這是俗諦。十法界一切諸法，都是幻有，也都是空，都是俗諦所攝。真諦是不有不空，超出空、有以外，另有但中佛性，這但中佛性，既超出於生死，亦超出於涅槃，而爲十法界迷悟所依，這是真諦。這真諦既是但中佛性，雖名真諦，其實即是中諦，所以稱爲顯中二諦。

戊、圓入別二諦：俗諦是幻有、幻有即空，和前面顯中二諦中的俗諦相同。真諦是不有、不空，一切法趣不有、不空。不有、不空，具足一切法，一切法皆趣入

於不有、不空，不有、不空之外，更無一法可得，這是圓教的中道佛性，名爲真諦。這真諦比顯中二諦中不有、不空的真諦，深入了一層，而成爲圓教的中道佛性了，所以稱爲圓入別二教。

己、別三諦：五種三諦中，通教所明有兩種三諦，便是別入通三諦，圓入通三諦；這裏所明也有兩種三諦，便是別三諦，圓入別三諦。別三諦：俗諦是幻有；真諦是幻有即空。這是把前面顯中二諦中的俗諦，開爲真、俗二諦，而以顯中二諦中所明不有、不空的真諦，爲這裏的中諦。有是俗諦，空是真諦，但中佛性，超出空、有，別顯一中，名爲中諦。和顯中二諦，但有開合的不同，這是別三諦。

庚、圓入別三諦：俗諦是幻有，真諦是幻有即空，這是把前面圓入別二諦中的俗諦，開爲真、俗二諦，而以圓入別二諦中所明不有、不空，一切法趣不有、不空的真諦，爲這裏的中諦。有是俗諦，空是真諦，中道佛性，具一切法，名爲中諦，和圓入別二諦，但有開合的不同，這是圓入別三諦。

總括藏、通、別三教的六種二諦，四種三諦。若明俗諦，可成三種分別：一是實有，二是幻有，三是幻有、幻有即空。若明真諦，可成六種分別：一是實有滅，二是幻有即空，三是幻有即空、不空，四是不有、不空，五是幻有即空、不空，一

一切法趣空、不空，六是不有、不空，一切法趣不有、不空。若明中諦：可成四種分別：一是幻有即空、不空，二是不有、不空，三是幻有即空、不空，一切趣法空、不空，四是不有、不空，一切法趣不有、不空。

現在，再把藏、通、別、圓四教的七種二諦，五種三諦，總列一表：

藏教

實有二諦 俗諦實有，真諦實有滅。

通教

幻有、空二諦 俗諦幻有。真諦幻有即空。

通舍別二諦 俗諦幻有。真諦幻有即空、不空。

通含圓二諦 俗諦幻有。真諦幻有即空、不空、空、不空。

別入通三諦 俗諦幻有。真諦幻有即空，中諦幻有即空、不空。

圓入通三諦 俗諦幻有。真諦幻有即空，中諦幻有即空、不空，一切法趣空

、不空。

別教

顯中二諦

俗諦幻有、幻有即空。真諦不有、不空。

圓入別二諦

俗諦幻有、幻有即空。真諦不有、不空，一切法趣不有、不空。

別三諦

俗諦幻有。真諦幻有即空。中諦不有、不空。

圓入別三諦

俗諦幻有。真諦幻有即空。中諦不有、不空，一切法趣不有、不空。

圓教

不思議二諦

俗諦幻有、幻有即空。真諦一切法趣有、趣空、趣不有、不空。

圓妙三諦

俗諦一切法趣俗。真諦一切法趣真。中諦一切法趣中。

(四)別教的因果

別教的因，是次第三觀。先修空觀，觀一切法，當體全空，不待滅盡方空，既空人我，亦空法我，人法都空，見二空之理，這二空之理，叫做真諦；次修假觀，觀空而不住於空，從空入假，觀一切法，雖如幻如化，而因果歷然，毫髮不爽，從此起行，廣學佛法，利益衆生，這樣，便可以見俗諦；次修中觀，以前所修的空、假二觀，都是入中觀的方便，稱爲方便道。空、假二觀已成，真俗二諦已見，然後得入中道第一義諦觀，觀一切諸法，當下具足空、假、中三諦，親見不思議理性，

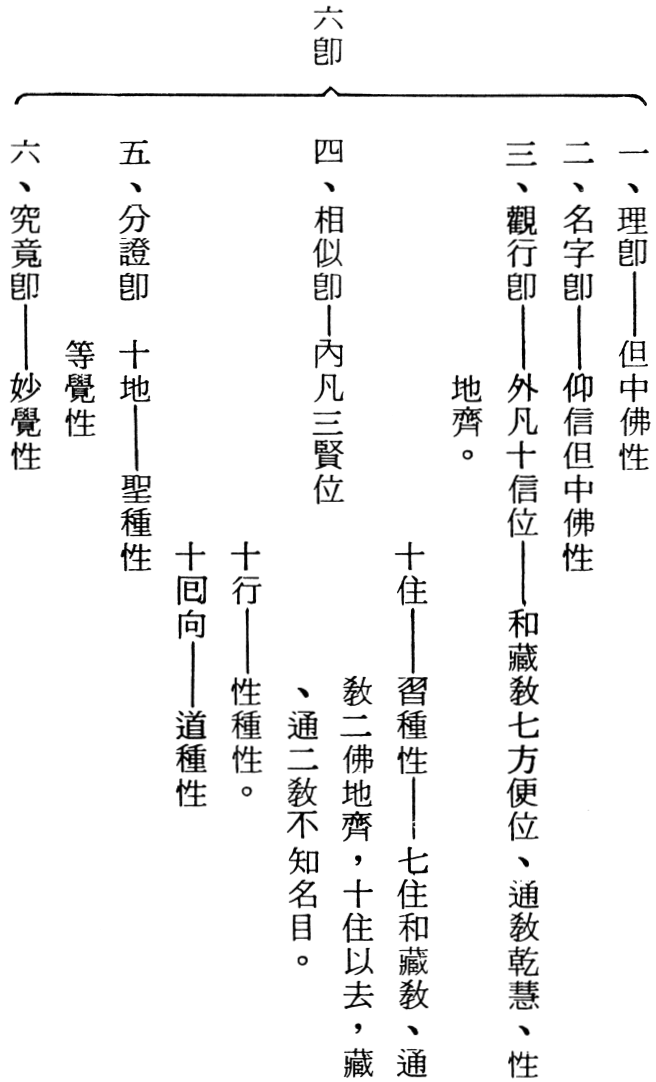
這時，雖說是別教的因，其實已和圓教中人所見，無二無別了。這樣，次第修三觀，叫做次第三觀。空觀成，斷見思惑，成一切智，出分段生死；假觀成，斷塵沙惑，成道種智，出方便土中的變易生死；中觀成，斷無明惑，成一切種智，出實報土中的變易生死。從初入中道第一義諦觀，登初地，便同圓教初住位的菩薩。從此進修，雖名別教的位次，其實已證入了圓教的位次了。

別教的果，是中道無住涅槃。中道之理，不住空、假二邊，體自寂滅，叫做中道無住涅槃。這是從別教當教而說，其實，別教的妙覺位，還是圓教饒益行位的菩薩，究竟的果，事實上還是圓教的三德涅槃。

(五六) 即

就別教而談六即，還是有點勉強。別教雖談佛性，仍是六而不即，真、俗、中三諦，歷別不融。佛性在生死、涅槃之外，不即生死、涅槃是佛性，六個階段的位次，仍不能一味融通。今且依圓教教義，就別教而談六即的位次。

先製一表，表明六即的位次，然後依次敘述。



六卽位中，觀行卽——外凡，有十位，相似卽——內凡，有三十位，分證卽有十一位，究竟卽一位。這五十二位，分別見於諸經，現在正依瓔珞經，來說明菩薩，歷位斷證之相。把五十二位，束爲七科，便是：信、住、行、向、地、等、妙。

又合七科爲二，便是：凡、聖。凡中又分爲二：信爲外凡；住、行、向爲內凡，亦名爲賢。聖亦分二：十地等覺爲因；妙覺爲果。

一、理卽。就是但中佛性。這但中佛性，超出生死、涅槃二邊之外，不卽生死，不卽涅槃。一念迷昧，但中佛性，便隨了染緣，而出生九法界的依正；一念覺悟，但中佛性，便隨了淨緣，而出生佛法界的依正。在隨染緣的時候，成爲九法界的生死，而但中佛性的本身，並沒有被九法界所染污；在隨淨緣的時候，成爲佛法界的涅槃，而但中佛性的本身，並沒有被佛法界所清淨。所以說：在生死而不染，證涅槃而非淨。十法界並不是但中佛性，而是離十法界外，另有但中佛性。九法界的生死染法，是俗諦有邊，佛法界的涅槃淨法，是真諦無邊，但中佛性，超出真、俗、空、有的二邊。圓教的中道佛性，與一切法圓融無礙，卽一切法，無不是中道佛性；而但中佛性則不如是。但名中道，不是真正的中道，所以叫做「但中」。

二、名字卽。就是仰信但中佛性。初聞但中佛性，超出生死、涅槃二邊之外，離十法界，別有但中佛性，卽於此生起信心，深信不疑。了知一切凡夫，沉淪生死，而但中佛性，未會有減；一切聖人，證入涅槃，而但中佛性，未會有增。然而所以不能證得這但中佛性，都是由煩惱、生死之所障蔽，必須先修空觀、假觀爲方便

，進修中觀，滅除煩惱、生死，方可以親證但中佛性。這樣生信，這樣了解，便是別教的名字卽位。

三、觀行卽。就是外凡十信位。信是順從的意思。聞說別教的但中佛性、無量四諦、不思議生滅十二因緣等道理，隨順不疑，叫做信心。信心有十種：一信心、二念心、三、精進心、四慧心、五定心、六不退心、七回向心、八護法心、九戒心、十願心。對於但中佛性、無量四諦、不思議生滅十二因緣等道理，深信不疑，叫信心；於此但中佛性之理，憶念不忘，叫念心；爲了要親證但中佛性，先修空觀，觀真諦理，一心精進，不雜不退，叫精進心；運用智慧揀擇，離諸過失，叫慧心；湛然寧寂，心不動搖，與真諦相應，叫定心；定力日深，慧光日發，定慧交資，縱逢障礙，心不退轉，叫不退心；以此定慧，回向佛地，叫回向心；兢兢自護，保持不失，叫護法心；任運防止一切過非，叫戒心；願自本願，遊歷十方，上求下化，叫願心。這十信位，伏三界見思惑。和藏教七方便位、通教乾慧地、性地齊。

四、相似卽。就是內凡三賢位。這裏細分起來，就有三十個位次，便是：十住、十行、十回向。

1 十住位。真諦是所住的理，智慧是能住的心，以智慧心，住真諦理，這叫做

「住」。十住是：一發心住、二治地住、三修行住、四生貴住、五具足方便住、六正心住、七不退住、八童真住、九法王子住、十灌頂住。信心成滿，廣求智慧，創發大心，叫發心住；隨空觀心，淨諸六度法門，鍊治心地，清淨潔白，叫治地住；巧觀空有，長養衆行，叫修行住；生於真諦實際之家，種性清淨，叫生貴住；帶真隨俗，修習無量善根，叫具足方便住；成就第六般若法門，叫正心住；徹證無生，入於畢竟空界，叫不退住；見空而不取證，悲智堅固，不生二乘之邪倒，如人初生，太和未散，天真純粹，叫童真住；不住於空，而能入假化物，當紹佛位，叫法王子住；觀空無相，得無生心，以無生法水灌頂，如轉輪聖王太子，當紹王位，用寶瓶取四大海水灌太子頂，叫灌頂住。

初發心住，斷三界見惑盡，和藏教初果、通教八人地、見地齊。到第七不退住，斷三界思惑盡，和藏、通二教的佛地齊。到第十灌頂住，斷界內塵沙惑，伏界外塵沙，藏、通二教，不能知其名目。菩薩不知衆生病，不知法門藥，此等無知之惑，如塵若沙，叫做塵沙惑。對於所化六凡之機，不知他們的病，不知治病的藥，不能應病與藥，這是界內的塵沙惑；對於所化三乘之機，不知他們的病，不知治病的藥，不能應病與藥，這是界外的塵沙惑。觀一切衆生病，學一切法門藥，這是伏塵

沙惑；能知病識藥，應病與藥，這是斷塵沙惑。這十住，叫習種性，研習空觀。用從假入空觀；假是虛妄，空是審實，知凡俗的虛妄，悟真諦的審實，先須照假，後入於空，叫從假入空觀。見真諦理，開慧眼；了知無相無作，無生無滅之理。成一切智；一切內法內名，能知能解，一切外法外名，能知能解，但不能用諸佛道法，發起衆生善根，叫一切智。證位不退；永不退失，超越凡位。

2 十行位。行是進趣的意思。以前十住位中，既已發真悟理，從此加修，從空入假，觀無量四諦。十行是：一歡喜行、二饒益行、三無瞋恨行、四無盡行、五離癡亂行、六善現行、七無著行、八尊重行、九善法行、十真實行。初入法空，不爲邪動，心生歡喜，叫歡喜行；常化衆生，令得法益，叫饒益行；常修忍辱，謙下恭敬，叫無瞋恨行；發大勇猛，行大精進，令一切衆生，至究竟涅槃，叫無盡行；修定持心，不爲無明之所失亂，叫離癡亂行；般若智照，念念現前，生生常在佛國中生，叫善現行；以人法二空爲方便，空諸執著，於我我所，一切皆空，叫無著行；依四弘誓，運大慈悲，與樂拔苦，所願如心，成就一切難得善根，爲天人所敬，叫尊重行；力行眞性、觀照、資成三軌，說法授人，示教利喜，令人信解領受，三輪清淨，善成軌則，叫善法行；眞、俗二諦，同時現前，空有雙非，但中理顯，叫眞

實行。

這十行，叫性種性；分別十法界中種種性，種種欲，無有錯謬。用從空入假觀；若住於空，便同二乘，不能利益衆生，不能算做法，現在是觀空而不住於空，而入於假，徧觀一切衆生病，徧學一切法門藥，應病與藥，令得服行，叫從空入假觀。斷界外塵沙惑，見俗諦理，開法眼；明見生、住、異、滅、自、他、一、異等相，衆生幾微，無不洞鑑。成道種智；能分別一切假名，用諸佛法，發起衆生善根，叫道種智。

3 十回向位。回因向果，回事向理，回己功德，普施衆生，事理和融，順入法界，叫做「回向」。十回向是：一救護衆生離衆生相回向、二不壞回向、三等一切佛回向、四至一切處回向、五無盡功德藏回向、六隨順平等善根回向、七隨順等觀一切衆生回向、八眞如相回向、九無縛解脫回向、十入法界無量回向。以無相心，常行六道之中，到處度生，心常無相，叫救護衆生離衆生相回向；念念不住於空、有二邊，而歸向中道，二邊可壞，中道不可壞，叫不壞回向；一切時中，依三世佛法而行，叫等一切佛回向；以大願力，入一切佛土，供養一切佛，叫至一切處回向；以常住法，授與前人，常住之法，含藏一切大乘功德，以此授受，功德無量，叫

無盡功德藏回向；行中道之善，不滿落於空、有二邊，即空而有，即有而空，叫隨順平等善根回向；觀衆生修善行惡，無有二相，叫隨順等觀一切衆生回向；以中觀心，隨順實相，出入同佛，即寂而照，常照有無，叫真如相回向；以般若照三世諸法，理智合一，無能照所照，叫無縛解脫回向；覺一切法，中道無相，一法既圓，禹法俱寂，叫入法界無量回向。

這十回向，叫道種性；正修中觀，叫做道，能生佛果，叫做種。習中觀；空假之心，既已滿足，正修中道第一義觀。伏無明惑。居方便有餘土；修空、假二觀的方便道，斷見、思、塵沙，叫做方便，無明未盡，名爲有餘。證行不退；化他行滿，無有退轉。

五、分證即。最初仰信但中佛性，經過觀行、相似位，修空假二觀爲方便道，然後得入中道第一義諦觀，初破一品無明，證一分中道，便入於分證即位了。初破一品無明，證一分中道，依別教位次說，是初歡喜地；依圓教位次說，是初發心住。分證即共有兩位：1. 十地位，2. 等覺位。

1. 十地位。地有二種意義：一能生，二能持。證中道實際理地，能生佛智，能與無緣大悲，荷負一切，故名爲地。瓔珞經：「地名爲持，能持百萬阿僧祇功德故

；亦名爲生，能生一切因果故。」十地是：初歡喜地、二離垢地、三發光地、四發慧地、五難勝地、六現前地、七遠行地、八不動地、九善慧地、十法雲地。捨凡入聖，四魔不動（分破無明，不爲煩惱魔所動；分證法身，不爲陰魔所動；分得常住，不爲死魔所動；百界作佛，不爲天魔所動），有、無二邊，平等雙照，自、他俱益，眞實大慶，叫歡喜地；相卽無相，以正無相，入衆生界，終日度生，不見有生可度，衆生之界，同於虛空，不爲空、有二邊之垢所染，叫離垢地；中道智光，慧照無礙，入上信忍（十住、十行、十回向爲伏忍，初歡喜地爲下品信忍，二離垢地爲中品信忍，三發光地爲上品信忍），修習諸佛法，淨極明生，叫發光地；順無生忍（四發慧地爲下品柔順忍，五難勝地爲中品柔順忍，六現前地爲上品柔順忍，順於無生之理，所以爲順無生忍），觀一切法，觀慧發燄，比前極其明盛，叫發慧地；順無生忍，修佛法，三界無明，莫不皆空，不但方便土塵沙已盡，卽實報土，與分證寂光土之無明，亦已分盡，爲下地所不及，叫難勝地，上順諸法上品無生忍，觀過去、現在、未來三世，寂滅無二，寂滅境相，常時現前，叫現前地；修無生忍（七遠行地爲下品無生忍，八不動地爲中品無生忍，九善慧地爲上品無生忍），以中道觀，觀諸煩惱，不有不無，卽是第一義諦，當體無生，任運常向上地，念

念寂滅，叫遠行地；以無生觀，捨於三界，三界乃有爲動作之地，既入無爲寂滅，不爲三界所動，叫不動地；入於上品無生忍，於一世界，學佛化度，無明將盡，智慧轉增，念念覺無生之理，即以此理，覺悟衆生，現身如雲，說法如雨，以此利他，叫善慧地；入中道觀，受佛職位（以此得菩薩果爲寂滅忍），既等不妄不變之眞如，亦同交徹融攝之法界，唯以妙法慈雲，徧覆涅槃果海，叫法雲地。

初歡喜地，用中道觀，破一分無明，證一分中道，名見道位。從初地至佛地，皆斷無明，但以約位，分爲三道：初地名見道，二地至六地名修道，七地以去，名無學道，別教初住以前，未見中道，尚名邪見，斷無明別見，發真中道，名爲見道。開佛眼，無明初破，圓見法界。成一切種智，知一切諸佛法，知一切衆生因種。初入實報無障礙土，行眞實法，感得勝報，色、心不相妨礙，名無障礙。證念不退，中道正念，二邊莫動。隨可化機緣，於百三千大千世界中，現身作佛，示現八相成道，利益衆生等事。從此至第十地，地地各斷一品無明，證一分中道。功德智慧，位位轉勝。此十地位，叫聖種性。

2等覺位。從第十法雲地，更斷一品無明，入等覺位。邊際智滿，入重玄門，若從法雲地望之，名之爲佛；若從妙覺位望之，名爲金剛心菩薩，亦名無垢地菩薩。

。所修觀智，純一堅利，喻如金剛，所以稱金剛心；惟餘一品無明未斷，所以稱無垢地。解入百千三昧，照一相無相，寂滅無爲，望於妙覺，猶有一等，此下名覺，所以稱爲等覺。猶有一品無明未破，以金剛慧，再破一品無明，便可補入妙覺佛果，破一品無明，叫做過一生，補妙覺位，叫做補處，所以又稱一生補處。因位雖窮，其上仍有妙覺極果，仍有一品無明，未曾斷盡，所以不得稱無上士，而稱爲有上士。

六、究竟卽。就是妙覺。從等覺金剛後心，朗然大覺，妙智窮源，無明習盡，寂而常照，名爲妙覺。坐蓮華藏世界，七寶菩提樹下，大寶華王座，現圓滿報身。爲鈍根菩薩，說無量四諦法輪，所謂苦有無量相，十法界不同故，集有無量相，五住煩惱不同故，道有無量相，恒沙佛法不同故，滅有無量相，諸波羅蜜不同故。別教佛果，但破十二品無明，與圓教第二行位菩薩齊，依圓教論，仍是屬於分證位。而圓教的妙覺佛果，爲了教化鈍根菩薩，示現別教佛相，那就並不是等於圓教第二行位菩薩，而真實是圓教的究竟位了。

據經教所說，還有借別教的位次，來說明通教斷證的，如說初地斷見惑，二地至六地斷思惑等，斷見思惑，明是說通教的斷證，並不是正說別教的斷證。有借別

教的位次，來說明圓教斷證的，如說三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土，三賢是別教的十住、十行、十回向，十聖是別教的十地，果報是實報無障礙土，既三賢位已住實報無障礙土，明是說圓教的斷證，並不是正說別教的斷證。若能把別教的六卽，詳細分別清楚了，那麼對於經教中所說，至何位，斷何惑，證何理，或是正說別教，或是借別明通，或是借別明圓，都可以一覽瞭然，無所窒礙了。

(六) 十乘觀法

別教的十乘觀法，名目和藏、通二教相同，而意義大異。

第一、觀境。觀但中佛性，超出空、有二邊，不住生死，不住涅槃。這但中佛性，登初地後，方可證得，初心學佛，既沒有證得此理，應如何修觀呢？於是先在名字位中，仰信但中佛性，深信這但中佛性，確是十法界迷悟所依，在凡不滅，在聖不增，在生死而非染，在涅槃而非淨，但由客塵煩惱之所覆蔽，所以不能證得，須先藉緣修，助發真修，方可證得。什麼是緣修呢？在十信、十住位中，用從假入空觀，斷見思與界內塵沙；十行位中，用從空入假觀，斷界外塵沙；十回向位，習中觀，伏無明；這些都是修中道觀的方便，叫做緣修。什麼是真修呢？從初地，用

中道觀，破一品無明，證一分中道，雙修二諦，心心寂滅，自然流入薩婆若海，纔名真修。名字位中，仰信但中佛性，先藉緣修入觀行，相似位，後發真修，入分證位。緣於登地中道之境，以爲所觀，這是第一觀境。圓教的不思議境，卽心本具，而今則先須仰信；圓教的中道佛性，卽空、卽假、卽中，而今則超出於空、有二邊，所以不同。

第二、真正發心。學佛以發心爲本，發心是因，成佛是果，因果必須相稱，因若不真不正，便不能得真正的妙覺佛果。別教中人，緣於無量四諦而發心。觀法界衆生，無量無邊，所受諸苦，也是無量無邊，因此發心「衆生無邊誓願度」，興此誓願，普令法界衆生，悉離諸苦，這是緣苦諦而發心。觀法界衆生，無量無邊，所有煩惱，也是無量無邊，因此發心「煩惱無盡誓願斷」，興此誓願，普令法界衆生悉斷一切煩惱，這是緣集諦而發心。觀一切諸佛，所說法門，無量無邊，能令法界衆生，悉離諸苦，得諸妙樂，因此發心「法門無量誓願學」，興此誓願，普學一切諸佛無量法門，以此法門，利樂衆生，這是緣道諦而發心。觀法界衆生，雖復無量無邊，而無不具有佛性，但爲客塵煩惱之所覆蔽，若能依教修證，決能漸次顯發，因此發心「佛道無上誓願成」，興此誓願，普令法界衆生，咸成佛道，這是緣滅諦

而發心。如此發心，名爲真正，不如此發心，便爲邪僞。圓教的發心，是緣無作四諦，陰入皆如，無苦可捨，而今則須度一切生死；無明塵勞，卽是菩提，無集可斷，而今則須斷一切煩惱；邊邪皆中正，無道可修，而今則須修學一切諸佛無量法門；生死卽涅槃，無滅可證，而今則須令一切衆生，咸成佛道，所以不同。

第三、善巧安心止觀。既緣無量四諦而發心，便須以行填願，方令誓願不虛，所謂行，便是止、觀。修止，是止一切境界相，於一切境界，無所分別；修觀，是分別因緣生滅相，分別諸相，觀諸理趣。若人但修於止，於止生愛，味着禪定，便應修觀，分別諸法，以資策起，使不愛著；若人但修於觀，心則浮動，不能證定，便應修止，止一切境界相，離諸分別，心則澄定。止觀二法，不相捨離，互相資助，這是善巧安心。圓教以心體本寂爲止，卽寂之照爲觀，今雖未能如此，然亦須止觀兼修，定慧相資。

第四、破法徧。先修空觀，破見思惑；次修假觀，破塵沙惑；再修中觀，破無明惑。圓教初心便伏無明，見思、塵沙任運先去，今則次第破第三惑，所以不同。

第五、識通塞。空、假、中三觀爲通，見思、塵沙、無明三惑爲塞，是塞須破，是通須護，位位檢察校計，令無塞不通，若誤以塞爲通，或不能以通通塞，便爲

不識通塞。圓教塞卽是通，無塞非通，今則通塞有異，須破塞令通，所以不同。

第六、道品調適。念念相續，修三十七道品，如此勤修，便是修功補過，可以趣入涅槃之門。大集經：「三十七道品，是菩薩寶炬陀羅尼」。具足佛法，叫做寶，徧照法界，叫做炬，總持一切，叫做陀羅尼。三十七道品既是具足佛法，徧照法界，總持一切，那麼修三十七道品，自能滿足一切功德。圓教一法中具足一切法，一心念處，一切心念處，而今則無量道品，各各別異，所以不同。

第七、對治助開。雖修三十七道品，然尙不能證得中道，於是就須要修藏、通二教的種種事相法門，借這些事相功德，助開三解脫門，以證實相。圓教以藏、通、別三教的事相法門，助開實相，而今則但能以藏、通二教，助開實相。

第八、知位次。善知十信、十住、十行、十回向、十地、等覺、妙覺七種位次，知至何位，斷何惑，證何理，明確不昧，決不致以凡濫聖，起增上慢，未得謂得，未證謂證。

第九、能安忍。既知位次，又須離強、軟、違、順二賊，違就是強賊，順就是軟賊，如一切困苦厄難，是逆境，一切安逸娛樂，是順境，於逆境中生瞋恨心，於順境生愛戀心，便是被強、軟二賊所壞，以其破壞行人道業，所以喻之爲賊，行人

於此，必須生警惕心，安忍違順二境，遠離強軟二賊，乃可由觀行卽的十信位，而入於相似卽的十住位。

第十、離法愛。若於相似卽位，生起法愛，便會滯於相似位中，不能勝進，叫做頂墮，如已登山頂，仍復墮落，所以必須離於法愛，乃可由相似卽的十住、十行、十回向之十位，而入於分證卽的十地位。

能修十乘觀法，不論何人均得由凡夫地，經名字、觀行、相似，而入分證。由此十法，運載行人，超於十地，所以叫做十法成乘。以上敘述別教已畢，以下再依次敘述圓教。

天台宗綱要

靜權大師述

四、圓教

前面已經把藏、通、別三教，概括地講過了。現在進而敘述圓教，也就分爲六節：1. 立名的意義；2. 圓教的根性；3. 圓教的道理；4. 圓教的因果；5. 六即；6. 十乘觀法。

(一) 立名的意義

四教儀：「圓名圓妙、圓滿、圓足、圓頓，故名圓教也。」這裏，用四重名義，來解釋圓教。什麼是圓妙呢？輔宏記：「三諦圓融名圓，不可思議名妙。」三諦，是真諦、俗諦、中諦，真諦泯一切法，俗諦立一切法，中諦統一切法，但舉真諦，真諦中具俗、中二諦，舉俗諦，俗諦中具真、中二諦，舉中諦，中諦中具真、俗二諦，一諦中具三諦，名之爲「圓」，又真諦徧於俗、中二諦，俗諦徧於真、中二

諦，中諦偏於真、俗二諦，一諦偏於三諦，名之爲「融」，如是互具互徧，不可思議，名之爲「妙」，這是圓妙的意義。什麼是圓滿呢？輔宏記：「三一相卽爲圓，無有缺減故滿。」一諦卽是三諦，三諦卽是一諦，名爲「三一相卽」，一諦中具足三諦，全三諦卽是一諦，名爲「無有缺減」，這是圓滿的意義。什麼是圓足呢？輔宏記：「圓見事理名圓，一念具足爲足。」理具事造，兩重三千（這些道理，後面詳述），於一念中見，名爲「圓見事理」，一念心中，具足理具、事造兩重三千，名爲「一念具足」，這是圓足的意義。什麼是圓頓呢？輔宏記：「教體本周名圓，非漸次成名頓。」三諦爲立教之體，徧於一切，名爲「教體本周」，三諦乃天然之性德，非造作所成，是爲「非漸次成」，這是圓頓的意義。通而言之，自從初發心時，直至成佛，都具有這四重意義。若別而言之，則圓妙、圓足、圓頓三重意義，初發心時，便已具備；圓滿一義，唯屬於佛。因爲色心本妙（圓妙），本具萬法（圓足），天然之德，非造作所成（圓頓），所以初發心時，便已具備；而惑無不盡，德無不滿（圓滿），就必須屬於妙覺極果了。

再說圓教的功用，所謂圓伏、圓信、圓斷、圓行、圓位、圓自在莊嚴、圓建立衆生。圓伏，是圓伏五住。五住是五種惑，一、一切見住地惑，就是三界分別見惑

，謂諸衆生，用意根對法塵，分別而起種種邪見，住着三界，這是一切見住地惑。

二、欲愛住地惑，就是欲界的思惑，謂諸衆生，用五根對五塵，起貪愛心，住着欲界生死，這是欲愛住地惑。三、色愛住地惑，就是色界的思惑，謂諸衆生，不了此惑，住着色界禪定，不能出離，這是色愛住地惑。四、有愛住地惑，就是無色界的思惑，謂諸衆生，不了此惑，住着無色界禪定，不能出離，這是有愛住地惑。五、無明住地惑，就是根本無明惑，謂聲聞、緣覺不了此惑，沉空滯寂，不能廣修六度萬行，住在方便有餘土；大乘菩薩，能斷此惑，然猶未盡，住在實報莊嚴土，這是無明住地惑。圓教人初聞圓教名字，開悟圓教道理，便能用一心三觀，觀一境三諦，境智相應，五住惑不伏而伏，名爲圓伏。

圓信，是圓常正信。止觀：「云何圓信？信一切法，卽空、卽假、卽中；無一二三，而一二三。無一二三，是遮一二三；而一二三，是照一二三。無遮無照，皆究竟清淨自在。聞深不怖，聞廣不疑，聞非深非廣意而有勇，是名圓信。」上面所說，便是一境三諦的道理。一切諸法，當體卽空，本無所有，不可執着（空），然而因緣和合，成種種法，如夢如幻，不無虛相（假），究竟唯是一心（中），但舉一法，無不具有三諦之理。三諦之理，本悉空寂，所以說「無一二三」，無便是遮

，一切都遮，纖塵不立，顯真空義；三諦之理，宛然具備，所以說「而一二三」，而便是照，一切顯現，萬法具彰，微妙有義；無遮無照，究竟清淨自在，明真空、妙有，兩不相礙，非但不礙，而復相融，一切究竟，一切清淨，一切自在，這是一境三諦的道理。徹法底源，所以為「深」，包含法界，所以為「廣」，畢竟不可思議，所以為「非深非廣」，對於這種道理，能夠徹底信入，不怖，不疑，亦不怯弱，名為圓信。

圓斷，是一斷一切斷。五住惑本來無性，全即法界。既信一境三諦之理，從此進修，便能不斷而斷，斷五住惑，開佛知見，住大涅槃，名為圓斷。

圓行，是一行一切行。止觀：「云何圓行？一向專求無上菩提，即邊而中，不餘趣向，三諦圓修，不為無邊所寂，有邊所動，不動不寂，直入中道，是名圓行。」這也是依一境三諦而修，隨觀一境，皆即三諦，所以隨修一行，即具一切諸行，不如二乘為無邊所寂，不如凡夫為有邊所動，不動不寂，念念與中道第一義諦相應，名為圓行。

圓位，是一位一切位。止觀：「云何入圓位？入初住時，一住一切住，一切究竟，一切清淨，一切自在，是名圓位。」證初住時，即具一切諸位功德，位位相攝

，行布不礙圓融，名爲圓位。

圓自在莊嚴，以一境三諦爲所莊嚴，一心三觀爲能莊嚴。止觀：「圓自在莊嚴者，或於此根入正受（正定），或於彼根起出說（出定說法），或於一根雙入出，或於一根不入出，餘一根亦如是；或於此塵入正受，或於彼塵起出說，或於一塵雙入出，或於一塵不入出，餘一塵亦如是；或於此方入正受，或於彼方起出說，或於一方雙入出，或於一方不入出；或於一物入正受，或於一物起出說，或於一物雙入出，或於一物不入出。若委說者，只於一根一塵，卽入卽出，卽雙入出，卽不入出；於正報中，一一自在；於依報中，亦復如是；是名圓自在莊嚴。」於一根中入正受、起出說法，入出無礙；一根中入正受、起出說法，亦入出無礙；或雙入出，或不入出，亦無礙；入正受是空功德，出說法是假功德，雙入出、不入出是中功德。根中如是，塵中亦然；正報如是，依報亦然。根、塵、依、正，無諸障礙，名爲圓自在莊嚴。

圓建立衆生，以四悉檀，普益衆生。止觀：「云何圓建立衆生？或放一光，能令衆生，得卽空、卽假、卽中益，得入出、雙入出、不入出益，歷行、住、坐、臥、語、默、作、止亦如是，是名圓建立衆生。」於一光中，令諸衆生，得四悉檀益

，所謂歡喜益、生善益、滅惡益、入理益。得卽空益，悟入眞諦，得卽假益，悟入俗諦，得卽中益，悟入中諦。得入出益，於此光中入正受，於彼光中起出說法等，衆生蒙益；得雙入出益，於一光中入正受、起出說法等，衆生蒙益；得不入出益，於一光中，不入正受，亦不起出說法等，衆生蒙益。光中如是，根、塵、依、正、一切法中，無不如是，悉令衆生，得種種益，名爲圓建立衆生。

具備上述的四重意義，所謂圓妙、圓滿、圓足、圓頓；和七種功用，所謂圓伏、圓信、圓斷、圓行、圓位、圓自在莊嚴、圓建立衆生，名爲圓教。這是諸佛境界，不共三乘位次，但化最上利根之人。這是如來稱性直談，最後付囑，法華經：「如來唯以一大事因緣故，出現於世，所謂開、示、悟、入佛之知見。」佛之知見，就是正指圓教。法華經又說：「唯有一乘法，無二亦無三。」藏、通、別三教，都是方便引逗，唯此圓教，纔是眞實之說。所以經中用付財、繫珠等種種譬喻，說明佛之知見。經中說：「不令有人，獨得滅度，皆以如來滅度而滅度之。」所以我們對於圓教教義，必須特別注意，方爲不負如來出世的一大事因緣。

(二) 圓教的根性

四教儀：「但化最上利根之人，故名圓教。」又：「諸大乘經論，說佛境界，不共三乘位次，總屬此教也。」很明顯，圓教的根性，是最上利根之人，非是三乘人所能修學，不但不共聲聞、緣覺，連別教菩薩，尚不與共，唯一佛乘。那麼，我們博地凡夫，豈非完全絕望了嗎？却也不然，今且據華嚴等經，略為證明。

華嚴經：「菩薩（釋迦佛在兜率天宮時，為補處菩薩）於兜率天宮，放大光明，名光幢王，照十佛刹微塵數世界，彼世界中，地獄衆生，遇斯光者，衆苦休息，咸生歡喜，從彼命終，生兜率天。天中有鼓，發音告言：諸天子！汝以心不放逸，於如來所，種諸善根，往昔親近諸善知識，毗盧遮那大威神力，於彼阿鼻地獄命終，來生此天。乃至諸天子！毗盧遮那入離垢三昧，汝當敬禮！天子聞已，咸生是念；奇哉希有！何因發此微妙之音？天鼓告言：我所發聲，諸善根力之所成就。諸天子！如我說我而不著我，不著我所；一切諸佛，亦復如是，自說是佛，不著於我，不著我所。諸天子！如我音聲，不從東方來，不從南、西、北方、四維、上、下來；業報成佛，亦復如是，非十方來。諸天子！譬如汝等昔在地獄，地獄及身，非十方來，但由於汝，顛倒惡業，愚癡纏縛，生地獄身，此無根本，無有來處。諸天子！毗盧遮那菩薩威德力故，放大光明，而此光明，非十方來。諸天子！我天鼓音，

亦復如是，非十方來，但以三昧善根力故，般若波羅蜜威德力故，出生如是清淨音聲，示現如是種種自在。乃至汝當往詣彼菩薩所，親近供養，勿復貪著五欲樂具，著五欲樂，障諸善根，譬如劫火，燒須彌山，悉令滅盡，貪欲纏心，亦復如是，終不能生念佛之心。諸天子！汝等應當知恩報恩！時諸天子，聞是音已，化作華香等雲，各皆一萬，往詣菩薩所住宮殿，欲申瞻覲，聞其已從此歿，生於人間（指佛從兜率天下生閻浮提），遂欲下閻浮提承事供養。時天鼓中出聲告言：菩薩非此命終而生彼間，但以神通，隨諸衆生心之所宜，令其得見。汝等應發阿耨多羅三藐三菩提心，淨治其意，住善威儀，悔除一切業障、煩惱障、報障、見障、乃至爲說諸業果報，無來去處，譬如幻惑。時諸天子，聞是法已，得無生法忍。得十地故，卽見百千億那由他佛刹微塵數蓮華，華上各有菩薩，放光現佛。於是廣化華香，以爲供養，衆生蒙香，皆證十地。彼諸衆生證十地者，亦復放光，又令遇斯光者，皆得十地。「華嚴是一乘圓教，十地是鄰於極果之位，地獄衆生，蒙佛光明，卽得生天，既生天已，聞天鼓音，便證圓教十地。可見圓教的根性，尙攝地獄衆生，何況人、天、二乘而不爲所攝受呢！

法華經：「告諸四衆，提婆達多，却後過無量劫，當得成佛，號曰：天王如來

、應供、正徧知、明行足、善逝世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。世界名天道。時天王佛，住世二十中劫，廣爲衆生，說於妙法。恒河沙衆生，得阿羅漢果，無量衆生，發緣覺心，恒河沙衆生，發無上道心，得無生忍，至不退轉。時天王佛般涅槃後，正法住世，二十中劫，全身舍利，起七寶塔，高六十由旬，縱廣四十由旬，諸天人民，悉以雜華、末香、燒香、塗香、衣服、瓔珞、幢幡、寶蓋、伎樂、歌頌、禮拜供養，七寶妙塔，無量衆生，得阿羅漢果，無量衆生，悟辟支佛，不可思議衆生，發菩提心，至不退轉。佛告：諸比丘！未來世中，若有善男子，善女子，聞妙法華經提婆達多品，淨心信敬，不生疑惑者，不墮地獄、餓鬼、畜生，生十方佛前，所生之處，常聞此經。若生人天中，受勝妙樂；若在佛前，蓮華化生。」提婆達多，造五逆罪，墮阿鼻地獄，而無量劫後，當得成佛，號曰「天王如來」。這裏，正顯法華經的純圓獨妙。可見圓教的根性，尙攝五逆衆生，何況未造五逆的衆生，而不爲所攝受呢！

觀無量壽佛經：「或有衆生，作不善業，五逆十惡，具諸不善，如此愚人，以惡業故，應墮惡道，經歷多劫，受苦無窮。如此愚人，臨命終時，遇善知識，種種安慰，爲說妙法，教令念佛。彼人苦逼，不遑念佛。善友告言：汝若不能念彼佛者

，應稱無量壽佛。如是至心，令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。命終之時，見金蓮華，猶如日輪，住其人前。如一念頃，即得往生極樂世界。於蓮華中，滿十二大劫，蓮華方開。觀世音、大勢至以大悲音聲，爲其廣說，諸法實相，除滅罪法。聞已歡喜，應時即發菩提之心。淨土是無上圓乘，五逆十惡具諸不善的惡人，臨終十念念佛，即得往生極樂世界，聞說諸法實相，發菩提心。可見圓教的根性，確是普攝五逆十惡的惡人了！

照上面所說，圓教的根性，是上根利智的人，然而也普攝一切人，乃至地獄天子、提婆達多、五逆十惡，無不攝入，這正明法門的圓頓勝妙不可思議。所以這樣，是因爲仗著佛力和法力；一方面，也是當機者善根成熟的緣故。不過，誤會了圓教的道理，很容易發生兩種嚴重的毛病：一是貢高我慢病，二是懶惰放逸病，這兩種毛病，必須設法防止。

一、貢高我慢病。若人聞佛說，一切衆生，皆入一乘，皆當成佛。便自謂我是學佛乘的。因此，對於聲聞、緣覺，甚至權教菩薩，都採取了藐視的態度，這叫貢高我慢病。患這種病的人，爲貢高我慢之所障礙，非但不能見圓三諦理，就連權教、二乘乃至人天福善都將消失掉。所以，我們一方面，固然不可自暴自棄，高推聖

境，甘處凡愚；一方面尤須慚愧謙下，以虛受人，自知不足，時求進步。譬如高山之上，不容衆水，惟大海低於百川，百川都歸入於大海。

二、懶惰放逸病。若人聞佛說，五逆十惡，皆得往生，皆當成佛。便謂作惡無妨於學佛，因此，雖名為學佛，而實際上仍舊懶惰放逸，並且照舊作惡，不肯改過遷善，這叫懶惰放逸病。患這種病的人，為懶惰放逸之所障蔽，善法損滅，惡法增長，畢竟當受無量大苦。所以，我們一方面，應當相信，五逆十惡，皆得往生，皆當成佛；一方面尤須精進勇猛，遷善改過，修一切善，止一切惡。善法譬如光明，惡法譬如黑暗，光明和黑暗，是不可能並存的。

上面所說的兩種毛病，都是不善於學圓教纔發生的，切不要誤會以為學圓教就必定會發生這兩種毛病。圓教是阿伽陀藥，能治萬病，它的本身是毫沒有一點毛病的。

所謂不善於學圓教，實際上還不是不善學，而是不會學。譬如只知背誦教條，而沒有實際的修持；或只知盲修瞎鍊，而根本沒有在心地上用功，這些都不能算在學圓教。怎樣纔夠得上真正學圓教呢？首先，必須具至誠心，深信佛法的好處，自知罪障深重，慚愧懺悔，改往修來，因發心的真切猛利，可以消滅無始的罪障，得

入圓乘。懺是懺其先罪，悔是悔其後過，懺悔一法，是去惡爲善，背塵合覺的一個重要過程，所以天台教中特別注重懺悔，如法華三昧懺等，這是博地凡夫得入圓乘的一種勝異方便，尤必須加以最認真的修習。

(三) 圓教的道理

圓教的道理：以四諦論，是無作四諦；以十二因緣論，是不思議不生不滅十二因緣；以六度、十度論，是稱性六度、十度；以二諦論，是不思議二諦；以三諦論，是圓妙三諦。

甲、無作四諦：藏教明生滅四諦，通教明無生四諦，別教明無量四諦，而這裏所明的是無作四諦。苦、集、滅、道四諦，即是實相，實相之理，如天而然，非造作而後有，所謂「天然之性德」，名爲「無作四諦」。「陰入皆如，無苦可捨，」不異名如，吾人現前五陰、十二入、十八界，不異實相，捨實相而別求實相，猶如棄空花而別求虛空，終不可得，空花即是虛空，喻苦諦即是實相，所以說：「無苦可捨」。「無明塵勞，即是菩提，無集可斷，」集是煩惱，煩惱即是無明，無明無體，即是菩提，不可斷無明而別證菩提，猶如不可離波覓水，所以說：「無集可斷

「。邊邪皆中正，無道可修」，著有、著空，都是邊見，心外取法，都是邪見；或邊或邪，當下無性，無性之性，即是中道實相正體，不可離於中道實相正體，而別修於道，所以說，「無道可修」。「生死即涅槃，無滅可證，」生死是因緣生法，緣生無性。當下即空，即是涅槃，不可復滅，所以說：「無滅可證」。法華玄義：「無作者，迷中（中道）輕故，從理得名。以迷理故，菩提是煩惱，名集諦；涅槃是生死，名苦諦。以能解故，煩惱即菩提，名道諦；生死即涅槃，名滅諦。即事而中，無思無念，無誰造作，故名無作。」

乙、不思議不生滅十二因緣：藏教明思議生滅十二因緣，通教明思議不生滅十二因緣，別教明不思議生滅十二因緣，而這裏所明的是不思議不生滅十二因緣。無明至於老死，這十二支因緣，體即般若、解脫、法身三德，體德圓融，名「不思議」；眞常不變，名「不生滅」。無明、愛、取三支，是煩惱道，煩惱即般若；行、有二支，是業道，業即解脫；識、名色、六入、觸、受、生、老死七支，是苦道，苦即法身。是十二因緣，即是如來涅槃三德。又煩惱既無，業、苦亦空，業空則清淨，一清淨，一切清淨，般若清淨，解脫、法身皆清淨，是淨德；業性本空，即是解脫，解脫自在，一自在，一切自在，解脫自在，法身、般若皆自在，是我德；法

身無相，無生死苦，亦無涅槃樂，無苦無樂，是名大樂，又法身無有生死，是名眞常，一常樂，一切常樂，法身常樂，般若、解脫亦常樂，是常、樂二德。是十二因緣，卽如來涅槃四德。在因名三因佛性，至果卽涅槃三德，體德圓融，故爲「不思議不生滅十二因緣」。法華玄義：「不思議不生不滅十二因緣者，爲利根人卽事顯理也。大經云，十二因緣，名爲佛性者；無明、愛、取、旣是煩惱，煩惱道卽是菩提，菩提通達，無復煩惱，煩惱旣無，卽究竟淨，了因佛性也；行、有是業道，卽是解脫，解脫自在，緣因佛性也；名色、老死是苦道，苦卽法身，法身無苦無樂，是名大樂，不生不死是常，正因佛性故。言無明與愛，是二中間，卽是中道，無明是過去，愛是現在，若邊若中，無非佛性，並是常樂我淨，無明不生亦復不滅，是名不思議不生不滅十二因緣也。」

丙、稱性六度、十度：藏教明事六度，通教明理六度，別教明不思議六度、十度，而這裏所明的是稱性六度、十度。布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若，這是六度，再加方便、願、力、智、四度，便成十度。稱法界性，而行六度、十度，程度全是法界，具一切法，卽空、假、中。卽如以布施一度而論，稱性行施，施從緣生，當下無性，豎窮橫徧，體自如如，卽是空義；施爲法界，一切法趣施，是趣

不過，卽是假義；施尙不可得，何況當有趣非趣，卽是中義。又一切法趣施，是假義；施尙不可得，是空義；何況有趣有非趣，是中義。卽布施一度，具一切法，卽空、假、中；其他持戒、忍辱，乃至方便、願、力、智，無不如是，具一切法，卽空、假、中。故爲「稱性六度、十度」。

丁、不思議二諦：藏教明實有二諦，通教明幻有、空二諦，通含別二諦，通含圓二諦，別教明顯中二諦、圓入別二諦，而這裏所明的是不思議二諦。二諦皆具諸法，二而不二，不二而二，故稱「不思議二諦。」世間六凡諸法爲幻有，出世諸法爲幻有卽空。世間出世間法，三千性相，是俗諦；世間出世間法，三千性相，一非非實相，是真諦。三千性相的名數是這樣的：佛、菩薩、緣覺、聲聞、天、人、阿修羅、畜生、餓鬼、地獄，是爲十法界；一法界中，又各具十法界，便成百法界；一法界中又各具性、相、體、力、作、因、緣、果、報、本末究竟等十如是，便成千如是；又衆生假名具千如是，五陰實法具千如是，依報國土具千如是，便成三千性相。又真諦理性，具三千性相，名理具；俗諦事相，顯三千性相，名事造。三千性相，是俗諦，三千之外無實相，俗諦卽是真諦，事造三千卽是理具三千；實相無相，是真諦，實相之外無三千，真諦卽是俗諦，理具三千卽是事造三千。是則真

即是俗，俗即是真，理具、事造兩重三千，同居一念。亦可說同居一塵，同居一名。如一念，一切諸念亦然；如一塵，一切諸塵亦然；如一名，一切諸名亦然。真俗不二，真俗宛然，名為「不思議二諦。」譬如寶珠，能隨人意願，雨諸珍寶，寶珠是體，能雨珍寶是用，體譬真諦，用譬俗諦。如寶珠體中，不具珍寶之性，何能如意雨寶，此譬真諦理中，如不具三千性相，如何得有俗諦之事造三千；如寶珠不能如意雨寶，何能知其體中具珍寶之性，此譬俗諦事中，如不造三千性相，何從知有真諦之理具三千。今珠體具珍寶之性，故有雨寶之用，珠能雨寶，全因體具，體即是用，用即是體。譬真即是俗，俗即是真，是為「不思議二諦。」

戊、圓妙三諦：藏教但明二諦，不論三諦，通教明別入通三諦，圓入通三諦，別教明別三諦，圓入別三諦，而這裏所明的是圓妙三諦。三諦圓融，名「圓」；三一一三，名「妙」。但舉真諦，真諦具三千性相，俗、中皆真，三諦皆泯相；舉俗諦，俗諦具三千性相，真、中皆俗，三諦皆建立；舉中諦，中諦具三千性相，真、俗皆中，三諦皆絕待。一諦即三諦，三諦即一諦，是為「圓妙三諦」。

上面雖舉了無作四諦，不思議不生滅十二因緣，稱性六度十度，和不思議二諦，圓妙三諦等道理，這些道理，其實只是一種道理。華嚴經所說的一真法界，法華

經所說的佛知見，涅槃經所說的大般涅槃，般若經所說的實相般若，維摩經所說的不思議解脫，乃至真如、法性、實相、法界、寂光、毘盧等，種種名詞雖有不同，實在所明的即是這個道理。對於這個道理，徹底明白，便是名字卽位；依此起修，是觀行位；分證此理，是分證位；徹證此理，是究竟位。如來所覺，眾生所迷，都在於此。直顯此理，便名爲「實」，方便開顯，便名爲「權」；圓顯此理，便名爲「圓」，但顯一分，便名爲「偏」；頓見此理，便名爲「頓」，漸見此理，便名爲「漸」；正入此理，便名爲「正」，昧此盲修，便名爲「邪」。這是佛法最重要的根據，如來出世，菩薩利生，諸祖弘法，都是爲了要令一切眾生親證這個道理。

爲了對於這個道理，更加明朗起見，下面再引兩節文字以資說明。天台宗的十法成乘，第一、便是觀不思議境，所謂不思議境，正是這個道理。如摩訶止觀：「不可思議境者，如華嚴云：『心如工畫師，造種種五陰，一切世間中，莫不從心造。』……此三十種世間（十法界各有五陰世間，衆生世間，國土世間合爲三十種世間）悉從心造。又十種五陰，一一各具十法，謂如是相、性、體、力、作、因、緣、果、報、本末究竟等……衆生世間……準例可解；國土世間，亦具十種法……夫一心具十法界，一法界又具十法界卽成百法界，一界具三十種世間，百法

界卽具三千種世間。此三千在一念心，若無心而已，介爾有心，卽具三千。亦不言一心在前，一切法在後，亦不言一切法在前，一心在後。例如八相遷物，物在相前，物不被遷，相在物前，亦不被遷，前亦不可，後亦不可，祇物論相遷，祇相遷論物。今心亦如是，若從一心生一切法者，此則是縱；若心一時含一切法者。此卽是橫。縱亦不可，橫亦不可，祇心是一切法，一切法是心故。非縱非橫，非一非異，玄妙深絕，非識所識，非言所言，所以稱爲不思議境。」又：「若解一心一切心，一切心一心，非一非一切；一陰一切陰，一切陰一陰，非一非一切；一入一切入，一切入一入，非一非一切；一界一切界，一切界一界，非一非一切；一衆生一切衆生，一切衆生一衆生，非一非一切；一國土一切國土，一切國土一國土，非一非一切；一相一切相，一切相一相，非一非一切；乃至一究竟，一切究竟，一切究竟一究竟，非一非一切，徧歷一切，皆是不思議境。」這是從一念心中，具見百界千如，三千性相。歷五陰、十二入、十八界，衆生世間，國土世間，乃至相、性、體、力、作、因、緣、果、報、本末究竟等，無不具見百界千如，三千性相。這就叫作「不思議境」。一法卽一切法，是俗諦；一切法卽一法，是真諦；非一非一切，是中諦；卽三諦是一諦，卽一諦成三諦，一諦三諦，圓融無礙，這是不思議三諦。於

一切法中見一法，是空觀；於一法中見一切法，是假觀；非一非一切，是中觀。又一空一切空，無假無中而不空，是總空觀；一假一切假，無空無中而不假，是總假觀；一中一切中，無空無假而不中，是總中觀，這是不思議一心三觀。用不思議一心三觀，觀不思議三諦，這是圓頓教的修學方法。

四教儀：「妙法者，即是心也。妙心體具，如如意珠。心佛及衆生，是三無差別。」這裏很明白指出「妙法」，即是心法。一心具十法界，一法界又具十法界，即成百法界，一法界又具三十種世間，百法界即具三千種世間，此三千法，在一念心。並不是說心含三千法，亦不是說心生三千法，即心是法，即法是心，即一念心是三千法，即三千法是一念心，推而廣之，即一微塵是三千法，即三千法是一微塵；即一毛孔是三千法，即三千法是一毛孔；即一名字是三千法，即三千法是一名字。一法即是一切法，一切法即是一法，非一法非一切法。心法、佛法、衆生法，這三法，即是不思議廣大法界。若明心法，即明佛法，衆生法。三法即一法，一法即三法，而復互具互攝，不相混濫，這便是所謂「妙法」。

(四) 圓教的因果

圓教的因，是一心三觀。吾人現前介爾一念六識妄心，體具諸法，即空假中（這是但舉一念妄心以明，其實一切諸法，無不都是體具諸法，即空假中）。能明白這個道理，依此起修，便是一心三觀。在這裏，必須明白性德和修德的關係：性德是一切衆生本來具足的，本是不可思議，圓滿具足一切諸法，即空即假即中（就是圓妙三諦）；修德是依性德而起修，念念迴光返照，觀照本具之性德。修德功深，性德便顯。若沒有本來具足的性德，便不能發起修德，若沒有依性德起修的修德，也就不能顯明性德。一心三觀，是依圓妙不可思議的性德而發起的修德，從此起修，可以親證圓教的三德涅槃。

依性德而起一心三觀的修德，這一心三觀，不縱不橫，不前不後，亦不一時。所謂縱者，如別教說，法身本來具足，般若漸次修成，解脫最後始滿，如點水之縱_レ。所謂橫者，亦如別教說，法身、般若、解脫，各各別異，不相收攝，如烈火之橫_レ。今明法身、般若、解脫三德，不如點水之縱_レ，不如烈火之橫_レ，而如伊字三點_レ，首羅三目_{〇〇}，若言縱，則雖一點在上，而二點在下，不可謂縱。若言橫，則雖二點在下，而一點在上，不可謂橫。這是譬喻法身雖本來具足，而今實未失，般若、解脫雖今後修成，而實亦本來具足，不可謂縱；又法身今雖不失，而實爲性

德，般若、解脫雖本來具足，而實爲修德，一性二修，不可謂橫。法身如一點在上，般若、解脫如二點在下。所以說爲不縱不橫。三德卽是三諦，因中名三諦，果中名三德，三德既卽三諦，所以現在舉果中三德的不縱不橫，來說明因中三諦的不縱不橫。又三諦在於一境，故不前後；一境歷明三諦，故不一時。三諦既是不縱、不橫、不前後、不一時，那麼稱三諦而修的三觀，當然也就不縱、不橫、不前後、不一時了。

天台智者大師所說的摩訶止觀，廣明圓教的修因，一部摩訶止觀，開十大章：一大意、二釋名、三體相、四攝法、五偏圓、六方便、七正觀、八果報、九起教、十旨歸。在第七正觀一章中，又開十章：一陰界入、二煩惱、三病患、四業相、五魔事、六禪定、七諸見、八增上慢、九二乘、十菩薩。今略述正觀陰界入不思議境，以明圓教的修因。所謂陰界入，卽是五陰、十八界、十二入，這五陰、十八界、十二入，攝盡一切法，這一切法，當下是不思議境。智者大師用夢境來譬喻不思議，他說：「爲當依心故有夢？依眠故有夢？眠法合心故有夢？離心離眠故有夢？若依心有夢者，不眠應有夢。若依眠有夢者，死人如眠應有夢。若眠心兩合而有夢者，眠人那有不夢時；又眠心各有夢，合可有夢，各既無夢，合不應有。若離心離眠

而有夢者，虛空離二，應常有夢。四句求夢尚不得，云何於眠夢見一切事。」這是譬喻我們現在的宇宙萬有，爲當依自心故有？爲當依他緣故有？爲當自心他緣合而故有？爲當離自心離他緣故有？若依自心故有，那麼我們可以不藉外邊的種種條件，而自於心中生出宇宙萬有，而實自心中，不能生出宇宙萬有，故知宇宙萬有，不依自心而有。若依他緣故有，那麼假使令我們都沒有自心，又何從得知宇宙萬有，瓦礫土石，沒有自心，也應該有它的宇宙萬有了，而沒有自心，實不能得知宇宙萬有，瓦礫土石，實沒有他的宇宙萬有，故知宇宙萬有，不依他緣而有。若自心他緣合而故有，但自心他緣各各不能生出宇宙萬有，各既不生，合何能生，譬如一個盲人，不能見物，合多盲人，亦不能見物，故知宇宙萬有，實不依自心他緣合而故有。若離自心離他緣故有，虛空非心非緣，應於虛空之中，忽然生出宇宙萬有，而虛空中，實不能生宇宙萬有，故知宇宙萬有，不是離自心離他緣故有。這樣，自、他、合、離，四句推檢，都不能得宇宙萬有出生之處，故知宇宙萬有，即是無生，即是不思議境，不得於不思議境上，執爲自生、他生、合生、離生。所以龍樹菩薩說：「諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故知無生。」能這樣觀宇宙萬有，便是修一心三觀。觀宇宙萬有，不自生、不他生、不合生、不離生，便是空觀；而

復萬法昭然，因果不爽，便是假觀；當下即是不思議境，便是中觀。觀色法如此，觀心法亦如此；觀五陰如此，觀十八界、十二入亦如此；觀心法如此，觀佛法、衆生法亦如此。如此修觀，正是圓教的修因。

圓教的果，是三德涅槃。法身德，名性淨涅槃；般若德，名圓淨涅槃；解脫德，名方便淨涅槃。三德涅槃，唯是一心，不縱橫並別，名爲圓證。

天台智者大師大般涅槃經玄義，解釋三德涅槃：「方便淨者，漚和善巧，權能逗物，住首楞嚴，建於大義，或一闍浮提，或一四天下，或一大千界，或十方土，隨諸衆生，應可調伏，種種示現，無生而生，王宮七步，無滅而滅，倚臥雙林，是以晨朝放光，大聲徧告，正覺世尊，將欲涅槃，若有所疑，今速可問，爲最後問，所以三界躡躡，八部悲號，獻供填空，流血洒地，高幢翳諸日月，廣蓋徧覆大千，如經廣說，乃至下者，作九法界身，非生現生，非滅現滅，不前不後，一時等現，然於寂滅，無所損滅，於諸生死，無染無累，故名方便淨涅槃也。圓淨者，因圓果滿，畢竟成就，原其初基，以大涅槃心，行如來行，持戒不殺，擁護正法，廣宣流布，利益衆生，迴向大乘，感得金剛堅固之體，法身常身，圓滿具足，獲大涅槃，修道得故，安住於此秘密藏中，復能頌宣，廣說一切悉有佛性，施與一切，常命色

力，安無閼辯，雖破煩惱，亦無所破，雖圓智慧，亦無能圓，雖施衆生，不得衆生及以施相，是名圓淨涅槃也。性淨者，非修非得，非作業非與業，本自有之，非適今也，沖湛寂靜，不生不滅，雖在波濁，波濁不能昏動，猶如仰觀虛空月形，五翳不能翳，雖復隨流苦酢，其味真正，停留雪山，雖沒膚中，膿血之所不染，故名性淨涅槃也。此三涅槃，不可相離，即三而一，不可相混，即一而三，雖復一三，即非一三，雖非一三，而復一三，會之彌分，派之彌合，橫之彌高，豎之彌濶，微妙莫測，不可思議。」這是解釋三種涅槃。

大師又說：「德有三種：一法身德、二般若德、三解脫德。法身者，即是金剛堅固之體，非色即色，非色非非色，而名爲真善妙色。真故非色，善故即色，妙故非色非非色，又真即是空，善即是假，妙即是中，例一切法，亦復如是，以是義故，名爲佛法，名佛法界，攝一切法，名法身藏，名法身德也。般若德者，即是無上調御一切種智，名大涅槃明淨之鏡，此鏡一照一切照，照中故是鏡，照真故是淨，照俗故是明，明故像亮假顯，淨故瑕盡真顯，鏡故體圓中顯，三智一心中得故，言明淨鏡。攝一切法，故稱調御，是佛智藏，名般若德也。解脫德者，即是如來自在解脫，其性廣博，無縛無脫，是廣博義，體縛即脫，是遠離義，調伏衆生，是無創

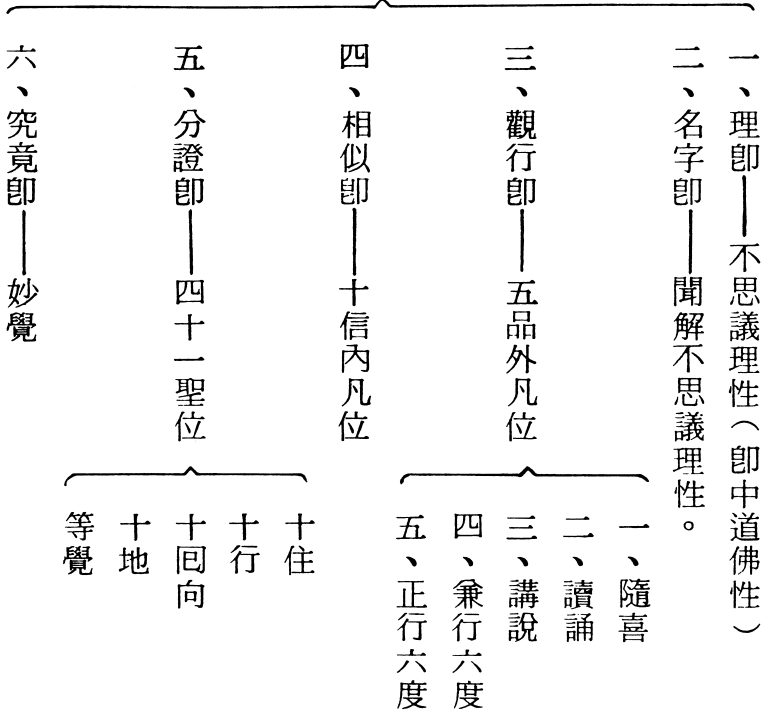
疣義，如是解脫，攝一切法，亦名解脫藏，亦名解脫德。如是三德，不可相離，文云：『法身亦非，乃至解脫亦非。』如是三德，不可相混，文云：『三點具足，無有缺減。』當知雖一而三，雖三而一，雖復三一，而非三一，雖非三一，而三而一，不可思議，攝一切法，攝一切人，文云：『我及諸子，四部之衆，悉皆入中，微妙難思。』」這是解釋涅槃三德。

前面廣引智者大師的話，來解釋方便淨、圓淨、性淨三種涅槃和法身、般若、解脫三德。這裏含攝着很重要的道理，所以不避煩瑣，而把它抄錄出來。雖然文辭較古，其實是說得很清楚的，希望於此詳讀精思。若能對於這些道理，洞然明白，那麼，從凡夫地直趨佛果，中間就可以沒有歧途和迂曲了！這是圓教修因所感的果，也就是十方諸佛同證的果。

(五) 六即

六即正意，本屬圓教。即而常六，所以有種種位次，六而常即，種種位次，不離一性。現在，先製一表，表明六即的位次，然後再依次敘述：

六即



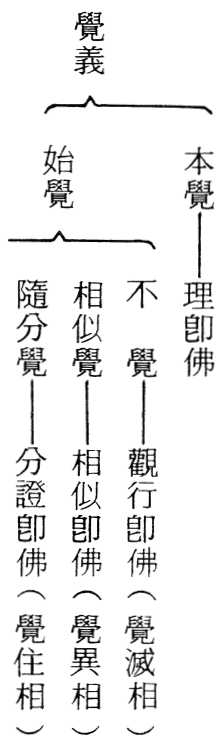
六即位中，觀行即有五位，相似即有十位，未破無明，未見不思議理性；分證

卽有四十一位，位位破一分無明，見一分理性；究竟卽，破盡無明，徹證理性。

法華經中明開示悟入佛知見，開佛知見，正對十住；示佛知見，正對十行；悟佛知見，正對十回向；入佛知見，正對十地。華嚴經在初住位，便說：「初發心時，便成正覺，所有慧身，不由他悟。」從二住以去，無不如此，正是明四十二位，行布圓融，不可思議。維摩經：「蘆蔔林中，不喫餘香，入此室者，唯聞諸佛功德之香。」也正是說明圓教四十二位，位位所證，都是佛的境界。般若經：「如來爲發最上乘者說。」最上乘，正是圓教一乘。涅槃經：「復有一行，是如來行。」如來行，正是圓行。大經云：「譬如有人，在大海浴，當知是人，已用一切諸河之水。」喻如圓教行人，凡修一行，卽具一切行。首楞嚴經：「擣萬種香爲丸，若燒一塵，具足衆氣。」也是譬喻圓教的一行一切行，一修一切修，一成一切成。這些經文，都是說明圓教行位的圓融。

妙法蓮華經玄義：「平等法界，尙不論悟與不悟，孰辨淺深；旣論悟不悟，何妨辨淺深。」釋籤：「約理則證法無名，約事則不無諸位。」圓教雖說圓頓，然而證悟亦有淺深，所以應立位次；雖立位次，然而但明一性，縱有淺深，只是一理。所以說：「一悟卽佛，無復位次之殊。」而一方面，又須立六卽的位次。

智者大師觀無量壽佛經疏釋題：「初釋佛者，佛是覺義，有六種卽」。這是六卽佛最初的說法。在起信論中，明阿賴耶識有覺不覺二義，接著說：「所言覺義者，謂心體離念，離念相者，等虛空界，無所不徧，法界一相，卽是如來平等法身，依此法身，說名本覺。」這本覺，便是理卽佛。又說：「始覺義者，依本覺故，而有不覺；依不覺故，說有始覺。又以覺心源故，名究竟覺；不覺心源故，非究竟覺。」下面又說：「如凡夫人，覺知前念起惡故，能止後念，令其不起，雖復名覺，卽是不覺故。」這是觀行卽佛。「如二乘觀智，初發意菩薩等，覺於念異，念無異相，以捨麤分別執着相故，名相似覺。」這是相似卽佛。「如法身菩薩等，覺於念住，念無住相，以離分別麤念相故，名隨分覺。」這是分證卽佛。「如菩薩地盡，滿足方便，一念相應，覺心初起，心無初相，以遠離微細念故，得見心性，心卽常住，名究竟覺。」這是究竟卽佛。若列成表，便是這樣：



「究竟覺——究竟即佛（覺生相）」

這裏就是少了一個名字即佛，然而從本來不覺到始覺，最初必須經過聞名解義的一個階段。真正到了名字即佛，便起觀行，所以名字即位的後心，就是觀行即位的初心。因此，我們可以說，智者大師的六即佛位和起信論的本覺、始覺義，是完全一致的。

一、理即。即是不思議理性。智者大師說：「涅槃經云：一切衆生，即是佛。如貧女舍寶，衆物具廢；力士額珠，圓明頓在。如來藏經舉十喻，弊帛裹黃金，土模內像，闍室瓶盆，井中七寶，本自有之，非適今也。淨名云：一切衆生皆如也。寶篋云：佛界衆生界，一界無別界。此是圓智，圓覺諸法，徧一切處，無不明了。雖五無間，皆解脫相，雖昏盲倒惑，其理存焉。斯理灼然，世間常住，有佛不能益，無佛不能損，得之不爲高，失之不爲下，故言衆生即是佛，理佛也。」這是解釋理即佛義。不思議理性，便是前文所講的圓教的道理。一切衆生，具有這個道理，然而沒有知道。如貧女家中，原有無量寶藏，但是她自己還不知道；力士額中的明珠，自己不見，以爲是失去了。不知仍在額中；破布包裹著黃金，外面雖只是破布，裏邊實有黃金；泥土的模型中，實有佛像；闍室之中，實有瓶盆；井中實有七寶

。這是譬喻一切衆生，皆有如來智慧德相，只是自己不知道，以爲是沒有，因此，就辜負了本有佛性，枉自流浪生死，受無量苦。佛教的要點，便先要人知道這個理卽佛，知道我們雖是凡夫，而却有如來智慧德相，因此，便能依著佛的經教去修持，漸漸從名字卽佛，而證到究竟卽佛。這樣，才可以不辜負如來的悲心，和自己的佛性，這樣，才是圓教的修證。不過，假使只知道我們凡夫，都有如來智慧德相，而不肯依教修持，那麼，就如貧女家中，雖有無量寶藏，而不肯加以發掘和利用，也還只是一個貧女，而不能得受用的啊！

二、名字卽。聞解不思議理性。智者大師說：「如斯之理，佛若不說，無能知者。法華云：一百八十劫，空過無有佛，世尊未出時，十方常闇瞑。涅槃云：於無量世，亦不聞有如來出世大乘經名。若佛出世，方能闡智慧日，識三寶之光明，開甘露門，知十號之妙味，因說生解，於寶適悅。故須達聞名，身毛皆豎，昏夜大朗，巨關自闢，此名字佛也。」這是解釋名字卽佛義。所謂三寶光明、十號妙味，正是指不思議理性。涅槃經中，須達多長者，初聞佛名，身毛皆豎，在昏夜中，忽見光明如晝，尋道而出，城門自開，見佛聞法，證須陀洹。智者大師引這段故事來說明名字卽位的超勝。藕益大師說：「了知一色一香，無非中道，理具事造，兩重三

千，同在一念，如一念，一切諸念，亦復如是，如心法，一切佛法及衆生法，亦復如是」。這樣，才叫做聞解不思議理性。若對於十如、因緣、四諦、三諦、二諦、一諦、無諦等道理，有一點不能明白通達，還是不能真正算做名字即佛的。

三、觀行即。智者大師說：「觀行佛者，觀佛相好，如鑄金像，心緣妙色，與眼作對，開眼閉目，若明若闇，常得不離見佛世尊，從大相海，流出小相，浩浩瀆瀆，如大劫水，周眸徧覽，無非佛界；念一佛與十方佛等，念現在佛與三世佛等，一身一智慧，力無畏亦然。念色身、念法門、念實相。常運念，無不念時，念念皆覺，是名觀行佛也。」這是解釋觀行即佛義。不論念應身佛（色身）、念報身佛（法門）、念法身佛（實相）、念念皆覺、便是觀行即佛。觀行即位，又分五品：一隨喜品，二讀誦品，三說法品，四兼行六度品，五正行六度品。

（一）隨喜品。對於妙法，隨順歡喜，叫做隨喜品。妙法、就是不思議理性，上文已經詳述。對於不思議理性，能明白通達，生大歡喜，叫做隨喜。法華經：「若聞是經，而不毀訾，起隨喜心。」智者大師說：「若人宿植深厚，或值善知識，或從經卷，圓聞妙理，謂一法一切法，一切法一法，非一非一切，不可思議，如前所說，起圓信解，信一心中，具十法界，如一微塵，有大千經卷，欲開此心，而修

圓行。圓行者，一行一切行，略言爲十：謂識一念平等具足，不可思議（一）；傷已昏沉，慈及一切（二）；又知此心，常寂常照（三）；用寂照心，破一切法，卽空卽假卽中（四）；又識一心諸心，若通若塞（五）；能於此心，具足道品，向菩提路（六）；又解此心，正助之法（七）；又識己心，及凡聖心（八）；又安心不動不墮，不退不散（九）；雖識一心，無量功德，不生染着（十）；十心成就（這十心，便是十法成乘）。要言之，其心念念悉與諸波羅蜜相應，是名圓教初隨喜品。」「圓聞妙理，起圓信解，信一心中，具十法界，這是名字卽位；從此進修，十心成就，便是觀行卽位初隨喜品。在這時候，內以三觀，觀三諦境；外以五悔，勤加精進，助成理解。所言五悔，便是：一懺悔，二勸請，三隨喜，四回向，五發願。用十心開發妙心，五悔助成理解，這正是初隨喜品。法華經中明：「以一切樂具，施於四百萬億阿僧祇世界，六趣衆生，又令得阿羅漢果，所得功德，不如是第五十人，聞法華經一偈隨喜功德，百分千分，百千萬億分，不及其一，乃至算數譬喻所不能知。」「可見，隨喜妙法功德的不可思議了。

（二）讀誦品。讀誦大乘，常念不失，叫做讀誦。法華經：「何況讀誦受持之者。」「智者大師說：「行者圓信始生，善須將養，若涉事紛動，令道芽破敗，唯得

內修理觀，外得受持讀誦大乘經典，聞有助觀之力。內外相藉，圓信轉明，十心堅固。金剛般若云：一日三時，以恒河沙身布施，不如受持一句功德。初品觀智如目，次品讀誦如日，日有光故，目見種種色。論云（彌勒論）：於實名了因，於餘名生因，福不趣菩提，二能趣菩提。聞有巨益，意在於此，是名第二品位。」在這時候，內修理觀，觀於妙法；外加讀誦，以助理觀，以前十心（十法成乘），更加堅固，這是第二讀誦品。如金剛經及彌勒論所說，可見讀誦受持大乘經典功德的不可思議。

（三）說法品。講說大乘經典，既能自利，亦能利他，彼此得益，叫做說法。法華經：「若有受持讀誦，為他人說。」智者大師說：「行者內觀轉強，外資又著，圓解在懷，弘誓熏動，更加說法，如實演布。安樂行云：但以大乘法答。設以方便隨宜，終令悟大。淨名云：說法淨則智慧淨。毗曇云：說法解脫，聽法解脫。說法開導，是前人得道全因緣，化功歸己，十心則三倍轉明，是名第三品位。」在這時候，內修理觀，輾轉增盛，以大誓願，更加說法，如實演布，利益他人。以前十心（十法成乘），更加明顯，這是第三說法品。引法華經安樂行品，淨名經，阿毗曇等，所以說明說法的意義。

(四)兼行六度品。隨喜、讀誦、說法以外，還能兼行六度，所謂布施，持戒，忍辱，精進，禪定，般若。以此六度，利益他人，理觀爲正，事行爲傍，叫做兼行六度。法華經：「況復有人，能持是經，兼行布施等。」智者大師說：「上來前熟觀心，未遑涉事；今正觀稍明，即傍兼利物，能以少施，與虛空法界等，使一切法趣檀，檀爲法界。小品云：菩薩少施，超過聲聞辟支佛上，當學般若，即此意也。餘五亦如是，事相雖少，運懷甚大。此則理觀爲正，事行爲傍，故言兼行布施。事福資理，則十心彌盛，是名第四品位。」在這時候，正觀愈明，即兼行布施等六度，以少物施，能令功德與虛空法界同等，但仍以理觀爲正，六度等爲傍，所以，名爲兼行六度。以前十心（十法成乘），更加增盛。這是第四兼行六度品。小品是摩訶般若經，經中廣讚般若。般若即是妙法，即是不思議理性、即是大乘；學般若，即是修理觀。

(五)正行六度品。從兼行六度品，進一步，到正行六度品。法華經：「若人讀誦，爲他人說，復能持戒等。」智者大師說：「行人圓觀稍熟，事理欲融，涉事不妨理，在理不隔事，故具行六度。若布施時，無二邊取着，十法界依正，一捨一切捨，財身及命，無畏等施；若持戒時，性重譏嫌，等無差別，五部重輕，無所觸

犯；若行忍時，生法寂滅，荷負安耐；若行精進，身心俱靜，無間無退；若行禪時，遊入諸禪，靜散無妨；若修慧時，權實二智，究了通達，乃至世智治生產業，皆與實相不相違背。具足解釋佛之知見，而於正觀，如火益薪，此是第五品位。」在這時候，理觀愈熟，便能涉事不妨理，在理不隔事，所以能正行六度。行六度時，能以實相融通，一一諸度，無非法界，這是第五正行六度品。

這隨喜，讀誦，說法，兼行六度，正行六度五品位，是外凡位，圓伏五住煩惱，與別教十信位齊，而復大勝。從此進修，便登相似卽位。

四、相似卽。智者大師說：「相似佛者，念佛相好身，得相似相應；念佛法門身，得相似相應；念實相身，得相似相應。相似者，二者乃知，渴不掘井，聽說何爲？略舉其要，如法華中六根清淨，卽是其相，名相似佛也。」這是解釋相似卽佛義。如鍮似金，若瓜瓠等四句，譬喻相似卽位，有似於親證不思議理性。相似卽位，又名六根清淨位，法華經法師功德品，廣明其相：「若善男子、善女人，受持是法華經，若讀若誦，若解說，若書寫，是人當得八百眼功德，千二百耳功德，八百鼻功德，千二百舌功德，八百身功德，千二百意功德，以是功德，莊嚴六根，皆令清淨。」是善男子、善女人，父母所生，清淨肉眼，見於三千大千世界，內外

所有，山林河海，下至阿鼻地獄，上至有頂，亦見其中，一切衆生及業因緣果報生處，悉知悉見。」「三千大千世界中，一切內外，所有諸聲，雖未得天耳，以父母所生清淨常耳，皆悉聞知。」「以是清淨鼻根，聞於三千大千世界，上下內外，種種諸香。」「若好若醜，若美若不美，及諸苦澀物，在其舌根，皆變成上味，如天甘露，無不美者；若以舌根，於大眾中，有所演說，出深妙聲，能入其心，皆令歡喜快樂。」「得清淨身，如淨琉璃，衆生喜見。其身淨故，三千大千世界衆生，生時死時，上下好醜，生善處惡處，悉於中現。」「以是清淨意根，乃至聞一偈一句，通達無量無邊之義，……：是人有所思惟，籌量言說，皆是佛法，無不真實。」眼、耳、鼻、舌、身、意六根，清淨明利，至於如此，便是六根清淨位的相狀。

六根清淨位，即是十信位，是內凡位。十信位的名目，和別教相同，而義大異。初信斷見惑，顯眞理，和藏教初果，通教八人見地，別教初住位齊，證位不退。二信至七信，斷思惑盡，和藏通二教的佛果，別教七住位齊，三界苦、集二諦，斷盡無餘。八信至十信，斷界內外塵沙惑盡，假觀現前，見俗諦理，開法眼，成道種智，和別教八、九、十住，及十行、十回向位齊，證行不退。從此進修，便登分證卽位。

五、分證卽。分破無明，分見法性。智者大師說：「分證佛者，初發心住，一發一切發，發一切功德，發一切智慧，發一切境界，不前不後，亦不一時。三智一心中得，得如來妙色身，湛然應一切，開秘密藏，以不住法，卽住其中。以普現色身，依衆色緣，一音隨類，報答諸聲，不動眞際，群情等悅。應以三輪度者，能八相成道，具佛威儀，以佛音聲方便，而度脫之，況九法界三輪耶！初住尙爾，況等覺耶！是名分證佛也。」這是解釋分證卽佛義。從初發心住，發一切功德，一切智慧，一切境界，直至等覺，都是分證卽位。從初發心住，便能示現八相成道，具佛威儀，示現十法界身，度脫一切。以後每歷一位，輾轉增勝，直至等覺。

分證卽，共有四十一個位次，便是十住、十行、十回向、十地、等覺。這四十一位次的名目，和別教相同，而義大異。智者大師說：「初發心住發時，三種心發，一緣因善心發，二了因慧心發，三正因理心發，……：十番進發無漏，同見中道佛性第一義理，以不住法，從淺至深，住佛三德，及一切佛法，故名十住位。」又：「從十住後，實相眞明，不可思議，更十番智斷，破十品無明，一行一切行，念念進趣，流入平等法界海，諸波羅蜜，任運生長，自行化他，功德與虛空等故名十行位也。」又：「十行之後，無功用道，不可思議眞明，念念開發，一切法界願行

事理，自然和融，廻入平等法界海，更證十番智斷，破十品無明，故名廻向也。」又：「十地位者，卽是無漏眞明，入無功用道，猶如大地，能生一切佛法，荷負法界衆生，普入三世佛地，又證十番智斷破十品無明，故名十地位也」。又：「等覺地者，觀達無始無明源底，邊際智滿，畢竟清淨，斷最後窮源微細無明，登中道山頂，與無明父母別，是名有所斷者，名有上士也。」初住三心圓發，斷一分無明，證一分三德，具佛五眼，成一心三智，初居實報莊嚴淨土，亦復分證常寂光淨土，證念不退，與別教初地齊；二住至十住，與別教十地齊；初行，與別教等覺齊；二行，與別教妙覺齊；三行已去，所有智斷，別教之人，不知名字。

六、究竟卽。智斷圓滿，名究竟卽，便是妙覺極果。智者大師說：「究竟佛者，道窮妙覺，位極於土，故唯佛與佛，乃能究盡諸法實相，邊際智滿，種覺頓圓，無上士者，名無所斷，無上士者，更無過者。如十五日月，圓滿具足，衆星中王，最上最勝，威德特尊，是名究竟佛義。」這是解釋究竟卽佛義。妙覺極果，徹證不思議理性，福智圓滿，如十五日月，無有過者，是名究竟卽佛。智者大師說：「一切大：理大(一)、誓願大(二)、莊嚴大(三)、智斷大(四)、徧知大(五)、道大(六)、用大(七)、權實大(八)、利益大(九)、無住大(十)，卽是前十觀成乘，圓極竟在於佛，過土無字可說。

故盧舍那佛，名為淨滿，一切皆滿也。」自初住斷一品無明，證一分三德，經十住、十行、十回向、十地、等覺四十一位，斷四十一品無明，證四十一分三德。到究竟卽位，斷四十二品微細無明，永盡究竟，登涅槃山頂，以虛空為座，成清淨法身，居上品常寂光淨土，亦名上上品實報無障礙淨土，性修不二，理事平等，這是圓教的佛果。

藏、通、別三教，都有佛果，然而都是方便，不是真實。藏、通二教的佛果，僅和圓教的七信位齊；別教的佛果，僅和圓教的第二行齊。惟有圓教的佛果，方是真正的佛果。圓教的佛果，尚非別教中人所知，何況藏、通二教的人。真正的佛教——實教，唯是圓教；真正的佛果，唯是圓教的妙覺。佛教徒開始學佛，便志求成佛，既求成佛，就必須明白如何是佛？圓教是真正的佛教，圓教的佛果，是真正的佛果。因此，對於圓教的六卽，尤其是究竟佛果，更須明白通曉。方不為權乘、小果，誤其真修；曲徑、旁蹊，迷其坦道。

(六) 十乘觀法

十乘觀法，出於摩訶止觀，智者大師依法華經義而立。所謂十乘觀法：一觀不

思議境，二真正發菩提心，三善巧安心止觀，四破法徧，五識通塞，六道品調適，七對治助開，八知位次，九能安忍，十離法愛。用這種法門，便可以從凡夫地，到佛的涅槃果海。這十種法門的生起是這樣的：自己已經了達不思議境界，便能發菩提心，悲憫衆生；從此修止觀法門，以滿弘願；既有弘願妙行，便能徧破一切障礙；在徧破一切障礙的時候，能知某法是通，應該護持，某法是塞，應該破除；從此自能進修三十七道品；用三十七道品對治惑業，助開妙理；於一切位次，不僭不濫；於一切順逆苦樂的境界，都能安忍不動；亦不著相似位中的法愛。因此，便能超越凡夫地，入菩薩位，趨入如來的涅槃果海。

藏、通、別、圓四教，都談十乘觀法，不過有偏圓深淺的不同。現在是談圓教的十乘觀法。

一、觀不思議境：

觀一念心，具足三千性相、百界千如，卽空、卽假、卽中，更不前後，亦不一時，廣大圓滿，橫豎自在。上根的人，正觀這不思議境。

一念心，是一剎那的五陰識心。五陰、十二入、十八界，本來都是不思議境，但因境界寬廣，難以示人，所以就不取十二入、十八界，而但取五陰；五陰中又不

取色、受、想、行四陰，而但取識陰。猶如去丈就尺，去尺就寸的取識陰，令人易於修觀。指出這一剎那的五陰識心，正是揀去思議心，而專取不思議心，一剎那的五陰識心，當下便是不思議境，更不可離却思議心，而另覓不思議心。

所謂不思議境，如華嚴經所說：「心如工畫師，造種種五陰，一切世間中，莫不從心造。」種種五陰，是說十法界五陰。十法界有三種意義：第一依真諦講：十法是佛、菩薩、緣覺、聲聞、天、人、阿修羅、畜生、餓鬼、地獄，這十法都是假名，法界是真空，十法依於真空法界，也就當下即是真空法界，是爲十法界；第二依俗諦講：十法是佛乃至地獄，界爲界分，佛乃至地獄十法，各有界分，差別不同，是爲十法界；第三依中諦講：佛乃至地獄，當下即是中道第一義諦眞如法界，是爲十法界。

一剎那的五陰識心，具足十法界；十法界中，每一法界，又各各互具十法界，便成百法界；每一法界，又各各具性、相、體、力、作、因、緣、果、報、本末究竟等十如是，百法界便具千如是；每一如是，又各各具三種世間，所謂五陰世間、衆生世間、國土世間，這樣，就成爲三千種世間，所以說：三千性相、百界千如。即一剎那的五陰識心，無不具足這三千性相，百界千如。

上面，搬了許多佛法上的專門名辭，恐怕讀者要怪我，攔路虎太多了。這原是不不得已的事，因為要用簡短的篇幅，說明深奧煩複的道理，是很不容易的事。現在，再把十如是和三種世間，做一個簡單的解釋。

十如是，出於法華經方便品。一如是相，是指外面的相貌，看了外面的相貌，就可以知道它裏面是什麼，但相有隱顯的不同，又有善觀相、不善觀相的不同，摩訶止觀引三國的故事說：孫權、劉備、曹操三人，都有做皇帝的相貌，但孫權、劉備二人的相貌，顯而易知，曹操的相貌，隱而難知；一切衆生的心，都有成佛的相貌，但彌勒菩薩的相貌，顯而易知，雖不善觀相的人，也知道彌勒菩薩是要成佛的，一切衆生的相貌，隱而難知，唯有善於觀相的人，方能知道一切衆生，都能成佛。二如是性，是指裏面的實性，猶如竹木裏面，具有火性，雖不可見，遇緣即發，一切衆生的實性，即是佛，雖不可見，但能依教修行，可以成佛，如涅槃經說：「一切衆生，悉有佛性」。三如是體，體是體質，十法界五陰，都是用色、心兩法，以為體質，一切衆生的色、心，也就是佛的色、心。四如是力，力是功能力用，猶如有技能力氣的人，因為生病，許多技能力氣，都用不出來了，其實這些技能力氣，並沒有失掉，一旦健康恢復，還是能夠發揮出來的，一切衆生的心，具有佛的功

能力用，因為有見思、塵沙、無明等病，所以一切佛的功能力用，都用不出來了，等到見思、塵沙、無明等病治愈後，一切佛的功能力用，就都能發揮出來了。五如是作，作是造作，若離於心，何所造作？一切衆生的心，能造一切法，所謂是心作佛。六如是因，因是習因，能招習果，也叫做業，如習善的人，善業愈益增長，習惡的人，惡業也愈益增長。七如是緣，緣是助緣，緣和因不同，如五穀的種子是因，雨露水土等是緣，五穀的出生，必先有種子的因，和雨露水土的緣，一切衆生，以業爲因，無明、愛、取能潤於業，令生有芽，這叫做緣。八如是果，果是習果，因爲修了習因，以後就必能招感習果，如過去修善業，現在或未來，善業愈益增長，或現在修善業，現在或未來，善業愈益增長等。九如是報，報是報果，報果和習果不同，報果是由善惡業因所招感的苦樂果報，習果是由過去的善惡因所招感的善惡業力，前者是異熟果，後者是等流果。十如是本末究竟等，相爲本，報爲末，初如是相，乃至九如是報，這九如是，都屬於事，十究竟等，屬於理，九如是的事，即是究竟平等的理，所以名爲究竟等。這究竟等，又有三種意義：一、相爲本，報爲末，本末都是從緣所生，緣生無性，本末都空，這是依空義而說等；二、相但有名字，乃至報也但有名字，這些名字，都是假施設有，這是依假義而說等；三、相

即無相，無相而相，非相非無相，乃至報即無報，無報而報，非報非無報，當下便是實相，這是依中義而說等。佛法界，具十如是，乃至地獄法界，也具這十如是。

三種世間，一、五陰世間，五陰是色、受、想、行、識，十法界的五陰，各各差別，如佛有佛的五陰，乃至地獄有地獄的五陰；二、衆生世間，五陰和合，成爲衆生，上自佛界，下至地獄，十法界衆生，各各差別；三、國土世間，國土是衆生所依住的境界，佛有佛的國土，乃至地獄有地獄的國土，佛的國土是常寂光，地獄的國土是鐵床銅柱，十法界國土，各各差別。佛法界具三種世間，乃至地獄法界，也具這三種世間。

一刹那的五陰識心，具足三千性相百界千如，即此不思議妙境，成不思議妙觀，境觀不二。然而境則是一，而觀有三，三觀謂空觀、假觀、中觀，既是境觀不二，便成三一互融，一境融於三觀，故非前後，三觀融於一境，故非一時，不前後，則非縱，不一時，則非橫，言語道斷，心行路絕，是爲不思議境。這不思議境，四聖六凡，情與無情，無處不有；而復世出世間，染淨色心，無法不具。所以法華文中說：「橫周法界之邊際，豎徹三諦之源底。」

上根人，但觀不思議境便登初住。爲中下根，復論以下九乘。

二、真正發菩提心：

依不思議妙境，發無作四弘誓願，所謂：「衆生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成。」憫己憫他，上求下化。

既深識不思議境，了知一苦一切苦。我與衆生，無始以來，起惑造業，輪轉生死，當求出離。地獄、畜生、餓鬼三惡道的苦，大家都知道，而人間八苦，天上五衰，修羅多嘖，聲聞、緣覺，沉空滯寂，不肯趨向於大菩提，亦復是苦，因此，便起大悲拔苦的心，發兩誓願，所謂：「衆生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷」。這兩誓願，要分三諦來說明：一、雖知衆生如虛空，而誓度如虛空的衆生，雖知煩惱無所有，而誓斷無所有的煩惱，這是約真諦說；二、雖知衆生數甚多，而誓度甚多的衆生，雖知煩惱無邊底，而誓斷無邊底的煩惱，這是約俗諦說；三、雖知衆生如如佛如，而誓度如佛如的衆生，雖知煩惱如實相，而誓斷如實相的煩惱，這是約中諦說。若見有衆生可度，見有煩惱可斷，便墮愛見大悲，非解脫道，所以須依真諦而觀空；若偏觀空，不見有衆生可度，不見有煩惱可斷，又著於空，若著於空，諸佛所不化，所以必須依俗諦而觀假；若但見空、有二邊，便違中道，所以必須依中諦而觀中。如鳥飛空，不住於空，亦無跡可尋，雖空而度，雖度而空，亦復雖空而斷

，雖斷而空，是爲真正發菩提心。

又既識不思議境，了知一樂一切樂。我與衆生，雖知求樂，而不識樂因，如把瓦石當做了如意珠，螢火當做了日月光，所以雖長劫求樂，樂不可得，今既了解，便起大慈與樂的心，發兩誓願，所謂：「法門無量誓願學，佛道無上誓願成」。這兩誓願，也要分三諦來說明：一、雖知法門永寂如空，而誓修如空的法門，雖知佛道無所有，而誓成無所有的佛道，這是約真諦說；二、雖知法門無量，而誓修無量的法門，雖知佛道無上，而誓成無上的佛道，這是約俗諦說；三、雖知法門非修非不修，而誓修非修非不修的法門，雖知佛道非證非得，非不證得，而誓願以無所證得，而證而得，這是約中諦說。若見有法門可修，見有佛道可成，是名有見；不見有法門可修，不見有佛道可成，是名空見；如是二見，都是邪見，所以必須依三諦而修三觀。雖空而修，雖修而空，亦復雖空而成，雖成而空，是爲真正發菩提心。

三、善巧安心止觀：

體不思議妙境，常恒寂然，這是定，寂而常照，這是慧。定即是止，慧即是觀。這裏，還須分別所安和能安。所安是法體，即是不思議妙境；能安是寂然。若知煩惱生死，本性清淨，這是寂，也就是止，如摩訶止觀說：「無明癡惑本是法性

，以癡迷故，法性變作無明，起諸顛倒善不善等。如寒來結冰，變作堅冰；又如睡來，變作有夢。今當體諸煩惱，即是法性，不一不異。雖顛倒起滅，如旋火輪，不信顛倒起滅，唯信此心，但是法性，起是法性起，滅是法性滅，體其實不起滅，妄謂起滅，只指妄想，即是法性，以法性繫法性，以法性念法性，常是法性，無不法性時，體達既成，不得妄想，亦不得法性，還元返本，法界俱寂，是名爲止。如此止時，上來一切流轉皆止。」若知煩惱生死，本性如空，這是照，也就是觀，如摩訶止觀說：「觀者謂觀察無明之心，上等法性，本來皆空，下等一切善惡妄想，皆如虛空，無二無別。譬如劫盡，從地上至初禪，炎炎無非是火，又如虛空藏菩薩所現之相，一切皆空，如海慧初來，一切皆水，介爾念起，所念念者，無不卽空，空亦不可得，如前火木，能使薪然，亦復自然（自燒），法界洞朗，咸皆大明，名之爲觀」。這是說明能安的寂照——止觀。又煩惱生死，即是法性，即是不思議妙境，能安卽所安。所安是法界體——不思議妙境；能安是法界用——寂照。

安心止觀，分爲二門：一是教他，二是自行。教他又有二種：一是聖師，二是凡師。所教的人，又有二類：一信行人，二法行人。要須聽法而悟，這是信行人，要須思惟而悟，這是法行人。長劫聞法，便成信行種子，長劫坐禪，便成法行種子

。法行人根利，因為他能自己觀法而得開悟，信行人根鈍，必須從他人處聞法方得開悟；也可說信行人根利，一聞便悟，法行人根鈍，必須歷法觀察方得開悟；也可說各有利鈍，信行人聞慧利修慧鈍，法行人修慧利聞慧鈍。自行也有信行、法行二類。信行人，宜修觀，法行人，宜修止，然而也不一定。教信行人，用四悉檀說止觀法，有八番；若信行人轉為法行人，亦用四悉檀說止觀法，也有八番，便成十六番。教法行人，用四悉檀說止觀法，有八番；若法行人轉為信行人，亦用四悉檀說止觀法，也有八番，也成十六番。二個十六，便成三十二番安心。教他有三十二番安心，自行例此，也有三十二番安心，便成六十四番安心。又聞思二慧，互相資發，信行人雖宜聞法，亦須取資於坐禪，法行人雖宜坐禪，亦須取資於聞法，就相資中，也用四悉檀說止觀法，論轉不轉，亦有三十二番安心；教他如此，自行亦然，亦成六十四番，二個六十四，便成一百二十八番安心。再用三番止觀，和一心止觀乘起來，便成五百二十番安心。摩訶止觀中，說得很詳細，能用這五百十二番安心止觀，教他或自行，這才是善巧安心止觀。

得鳥者網之一目，而不可以一目的網得鳥，衆生所修者，只是無量法門中的一個法門，而不可用一個法門去度衆生。因為衆生的心行，各各不同，或多人同一心

行，或一人多種心行，所以不論教他或自行，都須要明白種種法門，來善巧安心。

四、破法徧：

法性清淨，不合不散，言語道斷，心行處滅，原不可說破與不破。但因一切衆生，多顛倒，少不顛倒，破其顛倒，令不顛倒，所以要徧破諸法。上面已說善巧安心止觀，若真能善巧安心，定慧即當開發，定慧開發，則不須再講徧破諸法；唯有欲善巧安心，而不能相應，於是就須要以即定之慧徧破一切顛倒，所以接著要講破法徧。

然破法要依門，門有多種：有以文字爲門，有以觀行爲門，有以智慧爲門，有以理爲門，現在不論後三門，但論文字一門。文字門即是教門，教有四教：謂藏教、通教、別教、圓教，現在且置前三教，但說圓教。圓教中又有四門，謂有門、無門、亦有亦無門、非有非無門，現在且置餘三門，但說無門。無門，即是空無生門，即用空無生一門，便可以徧破諸法。

 依空無生門破法，有三種：（一）從假入空破；（二）從空入假破；（三）兩觀爲方便，得入中道破。

（一）從假入空破。假有二種：一、見假；二、思假。

一、見假。破見假以入空。見是見惑，有單四見、複四見、具足四見等。於一見中，又有五利使、五鈍使，所謂身見、邊見、邪見、戒取見、見取見，是五利使，貪、瞋、癡、慢、疑，是五鈍使，歷三界成八十八使。乃至六十二見、一百八見等，每一見各具八十八使。見惑的名相，已見於藏教章中，現在不再談。這許多見惑，凡夫誤認爲真，其實都是假的，假有三種：1 因成假、2 相續假、3 相待假。

1 因成假。因了其他因緣而生起的，叫因成假。例如因了內六根、外六塵而起一念的心，這一念心完全因內六根、外六塵而生起，本無實體，叫因成假。

2 相續假。前念後念，相續不斷，叫相續假。例如一念的心，刹那相續，生滅不住，本無實體，叫相續假。

3 相待假。待有而有無，待無而有有，叫相待假。例如待於無心，而知有心，此心非實，待無而有，叫相待假。

現在姑舉破單四見中的有見以入無生門。例如有人執一念心爲有，便墮有見，即須破除。先從因成假破，用龍樹菩薩中論所說「不自生、不他生、不共生、不無因生」四句，破令盡淨，便入無生門。怎樣破法呢？謂觀此一念心，爲從根生？爲從塵生？爲根塵共生？爲離根塵生？若從根生，根中有心故生心？根中無心故生心

？根中若是有心，則根中便有二物，一是根，二是心；若說根和心即是一物，這樣便是把事實混亂了；又根是能生，心是所生，若根即是心，那麼弄成能生即是所生，能所也分不出來了；根中若是無心，無心而能生出心來，那麼一切無心之物都應生出心來，一切無心之物，既不能生出心來，可知根中無心，也就不能生出心來；如此推求，知一念心，不從根生。若言心從塵生，今問此塵是心故能生心？非心故能生心？塵若是心，即已非塵，又變成心自生心，還同根生破；塵若非心，非心又何能生心；如此推求，知一念心，不從塵生。若言根塵合生，若根與塵，各各能生心；則合亦能生心，各既不生，合又何能生？如此推求，知一念心，不從共生。若言無因緣生，既無因緣，又何能生？如此推求，知一念心，不從離生。這是推因成假破有見入無生門。若不能於此悟入無生，即轉從相續假破。謂此一念心，為前念滅故後念生？為前念不滅故後念生？為前念亦滅亦不滅故後念生？為前念非滅非不滅故後念生？若言前念滅故後念生，前念滅中有生故後念生？前念滅中無生故後念生？若前念滅中有生故後念生，既說前念滅，滅法中何得有生法；縱使滅法中有生法而能生後念，那麼便是前念生故後念生，而不可說前念滅故後念生；若前念滅中無生故後念生，既無有生，何能生後念。若言前念不滅故後念生，便成念自生念，

前念既不滅而能生後念，那麼一念中便有了兩念，一是不滅的前念，二是所生的後念，當然沒有這種道理；若說前念即是後念，却又弄成能所不分，也就混亂了事實。若言前念亦滅亦不滅故後念生，滅和不滅，二法相違，既滅就不可說不滅，若不滅不可說滅，若前念中自有二法，謂一是滅法，二是不滅法，滅和不滅二法合故能生後念，那麼就變成共生了；若是共生，那麼須滅和不滅二法各能生，共方能生；若各各能生，又成二生，便成了二個後念，若各各不能生，共當然也就不能生。若前念非滅非不滅故後念生，爲有此非滅非不滅？爲無此非滅非不滅？若有此非滅非不滅，便是有因，既是有因，即同前破；若無此非滅非不滅，便是無因，既無於因，又怎能生？這是推相續假破有見入無生門。若再不能於此悟入無生，即轉從相待假破。謂此一念心，爲待於無生而生？爲待有生而生？爲待亦有生亦無生而生？爲待非有生非無生而生？若待無生而生心，有此無生？無此無生？若有此無生，便成有生，可得謂無？若無此無生，既無此無生，又何所待？若待於無而能生心，那麼一切龜毛兔角，都應該能生出生來了。若待有生而生心，那麼從生有生，即成二心；又待有生而生心，生和生是相同的，何名相待？凡物總是相異，方可相待，如待短而有長，待東而有西，不應長自待長，西自待西。若待亦有生亦無生而生心，

有生、無生是二法，若二法各各能生心，便成二心，各各不能生心，則合亦不能生心。若待非有生非無生而生心，既非有生非無生，便是無因緣，從因緣求，尚不可得一念心的生處，何況從無因緣求而當可得？既無因緣，何能生心？這是推相待假破有見入無生門。如此破有見後，若轉墮入無見，再當從三假推破；乃至亦有亦無見、非有非無見；乃至複四見、具足四見等，都要這樣的推破，是為破見假以入空。

二、思假。破思假以入空。思是思惑，思惑是貪、瞋、癡、慢。欲界具有四種，色、無色界但有貪、慢、癡、三種，歷三界有十種思惑。三界共分九地，地地有九品思惑，合為八十一品思惑。思惑的名相，已見於藏教章中，現不再談。這些思惑，也要用三假推破，入無生門。

現在姑舉破欲界貪以入無生門。例如有人貪欲熾盛，無法調伏，即須破除。先從因成假破，謂此一念貪欲心，為從根生？為從塵生？為根塵合生？為離根塵生？若從根生欲心，那麼未對塵時，根應自能生欲，而不對塵，根實不能生欲，故知欲心，不從根生。若從塵生，塵本非我，縱能生欲，與我何干；又塵和心異，何能相生？故知欲心，不從塵生。若根塵合生，應生兩心；又各各既不生，合亦不生；故知欲心，非根塵合生。若離根塵生，既離根塵，便無所有，無所有而能生，便是無

因生，無因不能生，故知欲心非離根塵生。這是推因成假破欲界貪入無生門。若不能於此悟入無生，即轉從相續假破。謂此欲心，為前念滅故生？前念不滅故生？前念亦滅亦不滅故生？前念非滅非不滅故生？若前念滅故生，前念已滅，已滅便無，無又何能生後念？若前念不滅故生，前念尚在，後念又何能生？若前念亦滅亦不滅故生，滅和不滅，二法相違，相違不能生。若前念非滅非不滅故生，既非滅不滅，便無所有，無又何能生。這是推相續假破欲界貪入無生門。若再不能於此悟入無生，即轉從相待假破。謂此欲心，為待有生而生？為待無生而生？為待亦有生亦無生而生？為待非有生非無生而生？若待有生，從有生有，何名相待。若待無生，既無所有，又何所待？若待亦有生亦無生，有無相違，以何為待？若待非有生非無生，既非有無，即是無因，無因何待？這是推相待假破欲界貪入無生門。如此破一品思惑，即顯一分真明，輾轉破欲界九品貪欲，乃至破欲界九品瞋、癡、慢，也用此法；乃至色界四地三十六品貪、癡、慢，無色界四地三十六品貪、癡、慢，都要這樣的推破，是為破思假以入空。

(二)從空入假破。從空入假，有五種因緣：一慈悲心重，二憶本弘誓，三智慧猛利，四善巧方便，五有大精進力。具足這五種因緣，纔能從空入假，弘濟衆生

。唯有菩薩能夠這樣，二乘之人，但能從假入空，而不能從空入假。

從空入假有三種方法：一知病，二識藥，三授藥方法。一、知病，謂知見思兩病。知見病，要知見的根本。見的根本，便是我見，從我見本，起無量見，我見若去，諸見自亡。又知起見因緣，因緣不同，如衆生的根性、形貌、居處、嗜欲等千差萬別，所造的業，也是千差萬別，這些都是起見的因緣。又知起見久近，謂知種種見，或從此世起，或從近世起，或從遠世起，或當於未來方盛。又知見惑重數：從一有見，分出三假，又從三假，分出四句，便成十二句；合四悉檀，便成四十八悉檀；又一悉檀分出性空相空，四十八悉檀便成九十六句；一一句各有止觀，九十六句便成一百九十二句；一百九十二句加前性空相空九十六句，再加四十八悉檀，再加根本十二句，便成三百四十八句；再乘信行、法行、信行轉法行、法行轉信行的四種人，合有一千三百九十二句。但一有見，便有這許多。無見、亦有亦無見、非有非無見也如是，四見便有五千五百六十八句。複四見也如是，具足四見也如是，三種四見，便有一萬六千七百零四句。再加一絕言見，亦有一千三百九十二句，便成一萬八千零九十六句。所破的見病已如此之多，能破的法門也有如此之多，能所合論，便有三萬六千一百九十二句。自行如此，化他也如此，自行化他合論，則

有七萬二千三百八十四句。更約六十二見，八十八使等，則有無量無邊，不可窮盡。於此諸見，無不明了。是爲知見病。

又要知思病。要知思的根本，思以癡爲本。又知起思因緣。又知起思久近。又知思惑重數。思惑的重數，九地有八十一品思惑。初一品有三假四句，便成十二句。一句有信解、見得，各用四悉檀，成八句，信行、法行、信行轉法行、法行轉信行，四種人各有八句，便成三十二句。一句有三十二句，十二句便有三百八十四句。一句又有性、相二空，便成七百六十八句。七百六十八句加前三百八十四句，成爲一千一百五十二句。再加根本十二句，則成一千一百六十四句。初一品思惑，有這許多重數，九品思惑，便有一萬零四百七十六句。欲界九品思惑有這許多重數，三界九品思惑，便有九萬四千二百八十四句。所破如此，能破亦然，能所合論，便有十八萬八千五百六十八句。自行如此，化他如此，自行化他合論，則有三十七萬七千一百三十六句。若再詳細推論，一一品中，又有無量品，品品之中，又有三假四句等，則有無量無邊，不可窮盡。於此諸思惑，無不明了，是爲知思病。

二、識藥。病有無量，藥亦無量，略言有三：一世間法藥，二出世間法藥，三出世間上上法藥。世間法藥，謂三皈、五戒、十善、四禪、四無量心等，又如儒教

所說仁、義、禮、智及種種善法，於世間雖然有利益，然而世間法藥，雖能利人，不能令人究竟解脫，所以還須要用出世間法藥。出世間法藥，如一行三昧、定慧、三解脫、四念、五力、六度、七覺、八正道、九想、十智等，無量無邊，一一法藥，有種種名相，種種功用。出世間上上法藥，約止觀而論，一法爲藥，卽一實諦。二法爲藥，卽是止觀。三法爲藥，卽三三昧。四法卽四念處，五法卽五根，六法卽六念，七法卽七覺分，八法卽八正道，九法卽九想，十法卽十智，乃至恒沙法門，菩薩於此，無不了知。

三、授藥方法。既知一切衆生病，識一切法門藥，便當應病授藥。若衆生沒有出世機，便授以世間的藥。而出世之機，又有下根、中根、上根、上上根的分別，下根授以生滅四諦的藥，中根授以無生四諦的藥，上根授以無量四諦的藥，若遇上上根，便授無作四諦的藥，每一種藥，又都分有、無、亦有亦無、非有非無四門，對四種根，便成十六門。這樣知一切病，識一切藥，應一切機，是爲破空以入假。

(三)兩觀爲方便，得入中道破。從兩觀入中道，有四種因緣：一無緣慈悲，二滿弘誓，三求佛智慧，四學大方便，具足這些因緣，纔能得入中道，正破無明，親見法性。修中觀正破無明，卽有三番：一觀無明，二觀法性，三觀眞緣。

一觀無明。無明懸絕，云何可觀？今但觀空、假二智。這空、假二智，在破見思、塵沙惑時，名之爲智，然以其障於中道，則此二智，還名爲惑，叫做智障；這個智障，便是無明。現在只要觀空、假二智即是無生，便破無明，得見中道。在修觀時，即觀這空、假二智，爲從法性生？爲從無明生？爲合生？爲離生？若從法性生，法性本是無生，云何能生？若從無明生，無明本來不實，亦何能生？若合生，若離生，也都是這樣地推破，同前因成假中所說。

二觀法性。前觀無明，或生一種解，得一種定，便決定以爲無明即是法性，這樣計著於法性，還是迷而不悟，便應轉觀法性。觀此法性，爲從無明滅生？爲從無明不滅而生？爲無明亦滅亦不滅而生，爲無明非滅非不滅而生？用這四句來推破，即同前相續假中所說。

三觀真緣。若依前法修觀，便執有中道觀智，能破無明，能見法性，還名爲障，再當推破。便觀此中道觀智，待誰而有？爲待於智？爲待無智？爲待亦有智亦無智？爲待非有智非無智？用這四句來推破，即同前相待假中所說。用這三番推破，便可以正破無明，親見法性，得入中道。

以上所說，是依圓教空無生門，徧破一切法，即空無生一門已能如此，其餘有

門，亦有亦無門，非有非無門，也都能徧破一切法。教門如此，觀門、智門、理門，也都能如此徧破一切法，這叫做破法徧。

在十乘觀法中，這一法講得最多最詳。但本文所說，還不及摩訶止觀原文的十分之一，其中義理，也都沒有全部發揮出來，不過先做個引端，並且加以簡明的複述而已！看了這篇文章，也可以略知法門的深廣，和煩惱的衆多。修佛法原不是件簡單的事，必須要運廣大心，發長遠心，徧法界修，盡未來際修，縱遇困難，也必須要以堅忍強毅的精神，逐漸克服，決不可見難便退。若是遇著小小困難便低頭了，這是不夠學佛的。還有，看了通途教理的艱難、煩複，相反地，更可以顯出淨土法門的簡易、徑捷，這一個特別法門，更希望大家要加以留意。

五、識通塞：

通是通達，塞是阻塞。若能照前面所說的修學，徧破一切顛倒，便可以通入無生。若仍不能通入無生，那麼可以知道這裏面一定還有阻塞。因此，就必須明白認識：什麼是通達法？什麼是阻塞法？於通達法，須加意護持，於阻塞法，須徹底破除，然後方可以令塞無不通，通入無生。

若論通塞，可分爲橫豎兩種：先講橫的通塞。橫的通塞是：苦、集二諦爲塞，

苦是集的果，集是苦的因，這是生死的因果，所以爲塞；道、滅二諦爲通，道是滅的因，滅是道的果，這是涅槃的因果，所以爲通；這是依四諦論通塞。無明緣行，行緣識，識緣名色，乃至有緣生，生緣老死，這十二因緣連環不斷，造成生死因果，是名爲塞；無明滅則行滅，行滅則識滅，識滅則名色滅，乃至有滅則生滅，生滅則老死滅，十二因緣既滅，解脫生死，得證涅槃，是名爲通；這是依十二因緣論通塞。慳貪、破戒、瞋恚、懈怠、散亂、愚癡，名爲六蔽，障蔽行人，不得明心見性，了生脫死，是名爲塞；布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，名爲六度，能度行人，離生死此岸，到涅槃彼岸，是名爲通；這是依六度論通塞。這是橫的通塞。

再講豎的通塞。豎的通塞是：見思惑，分段生死，是名爲塞；從假入空觀，能破見思惑，出分段生死，是名爲通。塵沙惑，方便土的變易生死，是名爲塞；從空入假觀，能破塵沙惑，出方便土的變易生死，是名爲通。無明惑，實報土的變易生死，是名爲塞，中道正觀，能破無明惑，出實報土的變易生死，是名爲通。這是豎的通塞。

又有兩種通塞：一種是通途的通塞，一種是別相的通塞。通途通塞，是以所破爲塞，能破爲通。如以布施破慳貪，布施是能破，是通，慳貪是所破，是塞；又如

以中道正觀破無明，中道正觀是能破，是通，無明是所破，是塞。

別相通塞，於能破之通，起心生著，即成爲塞，心不生著，是名爲通。如布施能破慳貪，本來是通，若心著於布施，布施即成爲塞，心不著於布施，方名爲通；又如中道正觀能破無明，本來是通，若心著於中道正觀，雖中道正觀，亦成爲塞，心不著於中道正觀，方名爲通。

對於阻塞的地方，須破除令通達。於通達的地方，若生起執著，仍名爲塞，還須破除。於塞得通，通須護持，於通起塞，塞須破除。這樣節節檢校，破塞成通，並沒有有一種固定的方法，要須善巧方便，念念檢點，破一切阻塞，入無生門。

六、道品調適：

道品是三十七道品，即是：四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺支、八正道。調適是調停適當。若能偏破諸法，明識通塞，應該可以入無生門，若再不能悟入無生，就須要修三十七道品，來調停適當，令疾與眞法相應，入無生門。眞法是无漏，道品是有漏，雖是有漏，却能作無漏方便，修習有漏道品，調停適當，可以證得無漏眞法。涅槃城有三門，所謂空門、無相門、無願門，這三門，是涅槃的近因；三十七道品是行道法，修學三十七道品，可以通到空、無相、無願等三

門，是涅槃的遠因。爲了這個緣故，所以須用道品來調停適當。

道品可分四種：一是約當分論道品，二是約相攝論道品，三是約位次論道品，四是約相生論道品。約當分論道品。如說：當依四念處得道。又說：四念處是道場。又說：四念處是摩訶衍。四念處如此，其餘道品也都是如此。這些都是依道品的當其自而說，並沒有調停道品，令其適當的意思。

約相攝論道品。如四念處之一，身念處一品，即能含攝其他念處、正勤、如意足、根、力、覺支、正道等三十六品；其他三十六道品，也各各能互相含攝三十六道品。這是依道品的互相含攝而說，也沒有調停道品，令其適當的意思。

約位次論道品。如四念處是外凡位，四正勤是煖位，四如意足是頂位，五根是忍位，五力是世第一位，八正道是見道位，七覺支是修道位。這是依道品所證的位次而說，也沒有調停道品，令其適當的意思。

約相生論道品。如修四念處，便能生起四正勤，修四正勤便能發起四如意足，修四如意足，能生起五根，修五根能生起五力，修五力能生起七覺支，修七覺支能證入八正道。這樣互相連帶生起，便含有善巧調停，令其適當的意思。這是約相生論道品，也就是道品調適。

現在略明修無作身念處成一心三觀的方法，其餘可以類推。大品般若：念處是法界，攝一切法，一切法趣念處，是趣不過。這是說念處一法，即同法界，攝一切法，一切法趣入於念處，即念處一法，具一切法。法華經說：一切種相體性，皆是一種相體性。一切種相體性，是指人、天、聲聞、緣覺、藏教菩薩、通教菩薩、別教菩薩，一種相體性，即是佛性。照這樣說，便成即身念處一法，具一切法，即身念處，是名佛性，人、天諸乘，即身念處，但修身念處一法，便可成佛。若觀法性因緣生故，一種一切種，即佛性是人天諸乘，一色一切色，身念處即一切法；若觀法性空故，一切色一色，一切法即身念處；一空一切空，身念處空，一切法皆空。若觀法性假故，一色一切色，身念處即一切法；一假一切假，身念處假，一切法皆假。若觀法性中故，非一非一切，雙照一一切，非身念處，非一切法，亦即身念處，即一切法；一切非空非假，雙照空假，身念處非空非假，雙照空假，一切法皆非空非假，雙照空假。以上以身念處即佛性，作如是觀。佛法界身有如是妙，其他九法界身，亦復如是。身如是，受、心、法，亦復如是。念處如是，正勤、如意足、根、力、覺支、正道，無不如是。能這樣修無作三十七道品，便可以與眞法相應，入無生門。

七、對治助開：

根利的人，無諸遮障，易入無生門，證得涅槃，不須對治。即使有遮障，只要一心專注，亦不能為障，不須另修助道法門，助開圓理。唯於鈍根障重的人，因為根鈍，故不能開無生門，障重，故不能一心專注修習妙觀，於是就須要另修助道，對治遮障，助開圓理，入無生門。

助道法門很多。如人修妙觀，為慳貪、破戒、瞋恚、懈怠、散亂、愚癡六蔽所障，就要修布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧的六度來對治。這六度法門，能對治遮障，助開圓理，便是助道法門。在對治時，必須善巧斟酌。蔽有厚薄，病有強弱。如用布施來對治慳貪，慳貪即去，那麼對治已發生了功效。設若行人好修布施，或不好修布施，或布施心生，或布施心不生，或慳貪即去，或慳貪不去，或能以布施助開圓理，或不能助開圓理，那麼就須善巧斟酌，或用對、或用轉、或用兼、或用具、或用第一義等種種方法。什麼叫對？就是以布施對治慳貪，持戒對治破戒等。設若這一個辦法無效，那麼就用轉的辦法。什麼叫轉？就是以布施對治慳貪無效，就轉用持戒來對治，持戒無效，再轉用忍辱來對治，如是歷用六度對治一蔽，一一蔽都須轉用六度，這就叫轉。如果這一個辦法仍歸無效，那麼就用兼的辦法

。什麼叫兼？就是以布施對治慳貪無效，就以布施兼持戒兩度，對治慳貪一蔽，或以布施、持戒、忍辱三度對治慳貪一蔽，乃至以五度對治一蔽，這就叫兼。如果這一個辦法還是無效，那麼就用具的辦法。什麼叫具？具是具用六度，對治一蔽。什麼叫第一義？唯觀無相真如寂理，治一切蔽，名第一義。

以六度治六蔽，若以爲六度只是事相法門，還是不能助開圓理，入無生門。要知道一一度都是不思議法，攝一切法。六度即是佛性，六度即是摩訶衍。卽一布施、便攝三十七道品、調伏六根、十力、四無所畏、十八不共法、六通、三明、四攝、四辯、陀羅尼、三十二相、八十隨形好等及一切法。布施如是，一一度皆如是。能如是知、如是觀、如是修，便能破諸遮障，助開圓理，入無生門。

八、知位次：

既修事善，助開圓理，必可證入無生。但若不知位次，起增上慢，未得謂得，未證謂證，仍要墮落。如有比丘得第四禪，自以爲已證阿羅漢果，臨終，陰境現前，遂生邪見，毀謗佛法，謂證阿羅漢果，不斷後有，因此，墮於地獄。又如魔與菩薩授菩提記，初發心菩薩不知是魔來授記，信受魔說，於記取著，起增上慢，便成魔眷。所以必須明知位次，無所冒濫，不生增上慢心，方可入道。

圓教的位次，在六即一章中已有詳細說明，不必複述。初住以去，已破無明，已見佛性，決沒有再起增上慢的過失，所以要明知位次，還是在初住以前的事。

初住以前，是五品與十信。五品是隨喜、讀誦、講說、兼行六度、正行六度。初隨喜品又有五悔法門，這是入佛法的初門，最爲重要。在知位次中，最需要勤修五悔。

五悔是懺悔、勸請、隨喜、回向、發願。怎樣懺悔呢？智者大師說：「懺名陳露先惡，悔名改往修來。佛智徧照，佛慈普攝，我以身口，投佛足下，願世間眼（指佛），證我懺悔。我無始無量遮佛道罪，無明所徧，不識正眞（指佛法），從三界繫，動身口意，起十惡罪，三寶六親，四生五道，作不饒益事，破發三乘心人，造五、七逆，自作教他，見作隨喜，應現生後，受諸苦惱，如三世菩薩求佛道時懺悔，我亦如是（自佛智徧照到這裏，都是行者對佛懺悔的話）。傷己昏沉，無智慧眼，發是語時，聲淚俱下，至誠眞實，五體投地，如樹崩倒，摧折我人（摧破折伏我人之見），衆惡傾殄（諸惡消滅），是名懺悔。」怎樣勸請呢？勸請有二項：一是請轉法輪，二是請佛住世。智者大師說：「佛若說法，衆生得涅槃證，設未得者，且令受世間樂，佛若普許，則一切得安（一切衆生皆得安樂），我預一切罪苦亦

除（自己的罪苦也得消滅），如徧請雨，我有少田，自露甘潤。」這是請轉法輪。「我今請佛，饒益衆生，如大炬火，莫止變化之心，久住安隱，度脫一切。」這是請佛住世。怎樣隨喜呢？智者大師說：「隨喜者，名爲慶彼。佛既三轉法輪（勸轉、示轉、證轉），衆生得三世利益（過去、現在、未來），我助彼喜；又我應勸化令其生善，其善自生，是故我喜；喜三世衆生福德（人天福德）善、三世三乘無漏善、三世諸佛從初心至入滅一切諸善，我皆隨喜，亦教他喜。如買、賣香，傍觀，三人同薰（買香、賣香、傍觀的人，三人同得薰受香氣），能化、受化及隨喜者，三善均等。觀衆生惑，甚可悲傷，觀衆生善，應大恭敬，心常不輕，深知衆生具正、緣、了（正因、緣因、了因三因佛性，一切衆生，悉皆具足），即雖未發，會必應生，故敬之如佛。何者？未來諸世尊，其數無有量也。此深是隨喜意也。」怎樣迴向呢？智者大師說：「迴向者，迴衆善向菩提。一切賢聖，功德廣大，我今隨喜，福亦廣大。衆生無善，我以善施，施衆生已，正向菩提。」又：「不取不念，不見不得，不分別能迴向者，所迴向處，諸法皆妄想，和合故有，一切法實不生，無已、今、當生，無已、今、當滅，諸法如是，我順諸法，隨喜迴向，如三世諸佛所知、所見、所許，是名眞實正迴向，亦名最上具足大迴向。」怎樣發願呢？智者大

師說：「發願者，誓也。……二乘生盡，故不須願。菩薩生生化物，須總願別願，四弘是總願，法藏（彌陀四十八願）、華嚴（普賢十大願王）所說一一善行陀羅尼，皆有別願。」若能勤行五悔，助開觀門，一心三諦的道理，豁然開朗，如對明鏡，於一切色像了了分明，於一念中，圓解成就，正信堅固，無能移動，這便是第一隨喜品。從此進修，便可進入第二讀誦、第三講說、第四兼行六度、第五正行六度諸品。五悔法門以懺悔爲首，行人要進入佛門，必須先從懺悔入。這五悔法門，非但初隨喜品要這樣修習，自因位之初，到因位之極，都需要這樣修習。

九、能安忍：

既已明知位次，再能安忍內生的逆緣，便可以從五品位，進入十信位。內生的逆緣是煩惱業等，從內來破，當用內三術對治，便是觀煩惱業等當體卽空、卽假、卽中。能用這內三術，決定可以對治內生的逆緣。要從五品位進入十信位，對治內生的逆緣，是極爲重要的事。

十、離法愛：

已修觀不思議境乃至能安忍的九法，應可從五品位，進入十信，而登圓教初住。在十信相似位中，得六根互用的功德，如眼根能作耳、鼻、舌、身、意的五根佛

事，耳根也能作眼、鼻、舌、身、意的五根佛事，鼻根、舌根、身根、意根，也各能作其他五根的佛事，這是六根互用。又初信破見惑，七信破思惑，十信破塵沙惑。若愛著這十信相似位的功德，不求勝進，便不得進登初住，名爲頂墮，雖名爲墮，其實也不會再墮落到凡夫、二乘位去，不過，沒有進步，便名爲墮。猶如帆船，中途風息，不進不退，名爲頂墮。若破法愛，便登初住，分身百界，示現成佛。所謂「成就慧身，不由他悟。」「初發心時，便成正覺。」所有功德，唯佛能知。

初住破一品無明，證一分法身，從此破四十二品無明，證四十二分法身，登妙覺位，這都是法身大士的境界。教中所論進修次第，乃是從凡夫地到初住位所用。初住已去，就不需要再用這些方法了。

結論

以上把藏、通、別、圓四教的教義，約略的敘述過了。這裏雖同時舉出藏、通、別、圓四教，並不是四教並重，其歸重實在圓教。既以圓教爲重，那麼就只談圓教好了，何必又要兼談前三教呢？這有兩層道理：第一、談前三教，正是做圓教的階梯。因爲圓教的教法、諦理、觀行、果法，都極精深微妙，若不談前三教，便談圓教，就會令人不易明白。必須先談前三教，然後再談圓教，那麼圓教的教法、諦理、觀行、果德，纔能徹底弄清楚。舉劣所以顯勝，烘雲所以託月，爲了這個道理，所以必須同時並談四教。第二、談前三教所以防止迂曲，談圓教所以直示正途。若只談圓教，不得意的人，會落入藏、通、別三教之中而不自知。現在先談前三教，令人明白這些雖是佛法，但都是迂曲的路，不是通途大道。後談圓教，令人明白這纔是唯一的通途大道。爲了這個道理，所以必須同時並談四教。

法華經說：「唯有一乘法，無二亦無三。」又說：「唯有一事實，餘二則非真。」又說：「諸佛爲一大事因緣故，出現於世。」所謂一乘法、一事實、一大事因緣，都是指的圓教。其他如華嚴經的一真法界，維摩經的不思議解脫，般若經的實

相般若，楞嚴經的如來密因諸菩薩萬行首楞嚴，涅槃經的大般涅槃，乃至禪宗的正法眼藏，淨土的依正莊嚴，都是圓教中的教法、諦理、觀行、果德的別名。所以要真正了解佛法，就非先研究圓教不可！

圓教是不思議境界，若用分別意識去研究圓教，不可能徹底明白，即使研究得明白了，也還是無用。那麼怎樣纔可以真正明白呢？依從前祖師所說，有三種方法，能夠運用這三種方法，就保證可以真正明白圓教。那三種方法呢？一是閱經，二是參禪，三是念佛。

第一閱經的方法：端身正坐，開經閱讀，如對聖容，親聆圓音，不敢萌一念懈怠，不敢起一念分別，從首至尾，一直閱去，無論若文若義，一概不加理會。這樣，利根的人，便能悟二空理，證實相法；鈍根的人，也可以消除業障，增長福慧。

第二參禪的方法：放下一切閑思妄想，凡利衰毀譽，稱譏苦樂，一切不管，只是要求明白自己脚跟下事。舉起一則話頭，窮參力究，拼一生做一個呆漢，十年、二十年、乃至五十年、六十年，不到徹底大悟，決不休止。這樣的參究，忽然一天冷灰豆爆，豁爾開悟，圓教妙理，便徹底彰顯。達摩大師所說：「外絕諸緣，內心無喘，心如牆壁，可以入道。」便是這個方法。即使參究一生。還是沒有開悟，那

麼他生一出頭來，一定智慧猛利，一聞千悟。

第三念佛的方法：老實念一句「南無阿彌陀佛」，不捏怪，不欲速，不得少爲足，不尋義路，不求見聖境，不問得一心不得一心，驀直念去，只要信真願切，就潛通佛智，暗合道妙，圓教妙理，徹底洞明。即使不能馬上開悟，只要能生西方，見佛聞法，決定開悟，所謂「若得見彌陀，何愁不開悟。」

不過，即使真正明白了圓教的道理，也還並不就等於是了生脫死。因爲五品觀行位的人，已是大開圓解，能圓伏五住煩惱，而實際上仍沒有斷，仍在生死中。必須初信斷見惑，七信斷思惑，方纔真能超出分段生死；初住破一品無明，方纔登法身位。所以即使用了閱經、參禪等方法，徹悟圓教妙理，還是在生死中。唯有念佛則不然，只要能真信、切願、持佛名號，臨終便可蒙佛接引，往生淨土。如能徹悟圓理，便登上品；沒有徹悟，也能生中下品。只要一生淨土，便決了生死，橫見四淨土，圓證三不退，一生成佛，這是特別的法門，較之其他一切法門，都要超勝。

天台宗以龍樹菩薩爲初祖，二祖北齊慧文禪師、三祖南岳慧思禪師、四祖天台智者大師、五祖章安灌頂禪師、六祖法華智威禪師、七祖天宮慧威禪師、八祖左溪玄朗禪師、九祖荆溪湛然禪師、十祖興道道邃禪師、十一祖至行廣修禪師、十二祖

正定物外禪師、十三祖妙說元琇禪師、十四祖高論清竦禪師、十五祖淨光義寂禪師、十六祖寶雲義通禪師、十七祖法智知禮禪師，這是據宋志磐禪師佛祖統紀所紀如此。其他諸祖旁出的很多，不可詳紀。佛法是十法界公共的法，本來用不著講什麼世系或傳承，只要深明佛意，便是真正的傳承。所以北齊慧文禪師讀中觀論，大悟一心三觀的道理，便仰推龍樹為初祖，並不需要龍樹菩薩親傳衣鉢，纔足表信。但是爲了要防止後來的人，未得謂得，未證謂證，冒濫祖位，那麼世系或傳承，也就是有其必要了。法智禪師以後，歷史紀載不詳，世系或傳承，很不容易弄清楚。只要是大開圓解，徹悟自心，儘可以登座說法，普利人天，似乎也不必再論什麼世系或傳承了。如蕩益大師宗主天台，而並沒有自認是天台的第幾祖；紫柏大師人稱爲「足可遠追臨濟，上接大慧之風。」而却是前無師承。這都是明顯的例子。

天台宗的典籍，最重要的是三大部，卽是：法華玄義、法華文句、摩訶止觀，這都是智者大師所說，章安灌頂禪師所記。後來荆溪湛然禪師又著法華玄義釋籤、法華文句記、摩訶止觀輔行，來解釋三大部。這是學習天台宗所必須閱讀的典籍。

此外，如南岳慧思禪師的隨自意三昧、大乘止觀法門、法華經安樂行義、諸法無諍三昧法門、立誓願文，智者大師的釋禪波羅蜜次第法門、六妙法門、金光明經

玄義、金光明經文句、菩薩戒義疏、觀音玄義、觀音義疏、觀無量壽佛經疏、觀心論、金剛般若經疏、阿彌陀經義疏、四念處、修習止觀坐禪法要、覺意三昧、方等三昧儀、法華三昧儀、法界次第初門、維摩經玄疏、四教義、維摩經文疏、淨土十疑論、觀心食法、觀心誦經法、小止觀、仁王經疏、禪門章、禪門要略、章安灌頂禪師的涅槃經玄義、涅槃經疏、觀心論疏、智者別傳、國清百錄、八教大意、荆溪湛然禪師的止觀義例、止觀大意、維摩略疏、維摩廣疏記、金剛錚論、始終心要、十不二門、止觀搜要記，法智知禮禪師的觀音玄記、觀音疏記、金光明經玄義拾遺記、金光明經文句記、觀經疏妙宗鈔、十不二門指要鈔、扶宗記、十義書、觀心二百問、解謗書、修懺要旨、光明懺儀、大悲懺儀等，這些典籍，在藏經中或續藏經中還可以看到，這都是我國文化的寶藏，希望學者們能夠把它發掘出來。

此外，天台宗諸大師的著作還很多，不容易一一列舉。即如明代的幽溪大師、蕩益大師、近代的諦閑大師等，都是天台宗的龍象。所有的著作，都是開佛知見，直闡一乘，也有學習的必要。

天台宗教義的體系，實際上不只是天台宗的教義體系，而是整個佛教的教義體系。譬如天上的月輪，給善畫的人畫出來了，他固然畫得維妙維肖，然而這月輪乃

是天上的月輪，是全世界人共見的月輪，而不是善畫的人個人私有的月輪。佛法是十法界公共的法，不過天台宗諸祖師把它分析發明，使後之學者，容易弄得明白，並不是天台宗的佛法如是，而其他宗的佛法，却另是一個樣子。佛法是整個的，不論台、賢、性、相、顯、密、禪、淨，所明的只是這個佛法。所證的也只是這個佛法。華嚴經所說：「心佛及衆生，是三無差別。」又說：「十方清淨人，一道出生死。」又說：「十方諸如來，同共一法身。」學習佛法，必須首先明白這一層意義。

普為出資及讀誦受持

輾轉流通者回向偈曰

願以此功德 消除宿現業

增長諸福慧 圓成勝善根

所有刀兵劫 及與饑饉等

悉皆盡滅除 人各習禮讓

讀誦受持人 輾轉流通者

現眷咸安樂 先亡獲超昇

風雨常調順 人民悉康寧

法界諸含識 同證無上道

天台宗網要

倡印者：釋 慧 律

流通處：高市前鎮區嘉陵街六號

電話：(〇七) 三三二七八三三・三三三三七三五九

郵撥：〇四七七八九八五一一

帳戶：林 益 謙 (釋 慧 律)

承印處：鴻順彩色印刷製版股份有限公司

電話：(〇七)三一六一二二四六

· 歡迎翻印以廣流通 ·

西元二〇〇三年二月再版印五〇〇本

敬請
常念

南無阿彌陀佛 · 求生淨土
南無觀世音菩薩 · 消災降福