

蕩益大師  
靜修法師

著作  
科釋

《內附補充資料  
201~215頁》

# 教觀綱宗科釋

高雄文殊講堂印行



## 教觀綱宗科釋序文

大教東漸弘宣義趣者。代有其人。自魏至晉。略從敷揚。而教義未備。由宋迄陳。南北諸師。而紛然興起。或祖承名匠。或思出神衿。遂判一代聖教。而爲頓漸不定。更於漸中。或分二時三時。乃至五時之殊。或立四宗五宗。以及一音之異。或述疏通經。或宗經立論。莫不自謂握靈珠而揮彌筆。奚知競共執瓦礫以作至寶。以權礙實。將偏害圓。如來設化之道。反因以隱晦。而出世本懷之旨。更難以窮究矣。不有聖智。孰能辯群言之蕪塞。而彰聖教之旨歸乎。唯吾聖祖天台大師。靈山親承。大蘇妙悟。了法無遺。昭若天日。依龍樹之心傳。循法華之妙旨。立五時八教。判釋東流一代聖教。罄無不盡。俾權實理彰而偏圓立辨。使一代教觀悉歸於正。故梁內翰云。治世之道。非仲尼則三皇四代之制。寢而不彰。出世之道。非大師則三乘四教之旨。晦而不明。柳宗元云。去聖逾遙。異端並起。唯天台大師得正其傳。以是言之。有尊大師爲東土迦文者。良有以也。大師滅後。弟子章安。結集遺言。編爲部教。自成一家。不與他同弘其道者。代不乏人。迄唐末五代。有高麗諦師準大部之

旨出教儀二卷。而於初機不無小補。但僅明判釋之方。且於觀道未甚完備。是以旭祖嘆云。四教儀出。而台宗晦。指月錄出。則禪宗昧。則教觀綱宗不得不作也。茲書教觀並明。無單隻之弊。所以發軫。卽拓教觀爲自行化他之要。次乃詳辨五時通別。爲判教收經之方。明化儀、則有部有相。令識頓漸名同。而部相自殊。論化法、則有解有行。俾知權實雖異。而各有所歸。約行明位。而四教各分六卽。約門論觀。而四教各具十乘。其餘小大偏圓之目。判釋教證之軌。莫不畢備。所要皆具。可謂教海之司南。禪門之關鍵也。第以文顯而義深。辭略而意廣。雖旭祖自著釋義。發明其要。大體既陳。而細目未備。上智者、開卷瞭然。童蒙類、於斯尙壅。由是不惄翦陋。隨文分科。逐句略釋。而名科釋者。意在此焉。修自發心聽講以來。得因斯典而得窺山門堂室。是以欲廣其傳。誘諸初學。咸獲教觀之旨。具識解行之方而已。曷敢以期達士披議者哉。

民國二十年歲次辛未二月台宗後裔靜修書於雲居聖水之禪室

# 教觀綱宗科釋

台宗後學靜修述

將釋此書、大分為二。初釋題、次入文。初又二、初法題、二人題、今初。

## 教觀綱宗

今家釋經、先以五玄釋題、次以十義通文。此書義屬論藏、以經例論、寧得遠乎。就五玄中、釋名第一、辨體第二、明宗第三、論用第四、判教第五。釋名又二、初定名、二解釋。今初。

定名者、三藏名題雖多、立名不外七種。所謂單三、複三、具足一、茲如常釋、不復煩述。今題四字、既不屬人、亦非單法、單喻、與夫人法人喻、及以具足、則顯然以法喻立名也。教觀是法、綱宗是喻、法通一代五時、喻局四教四觀、名題既彰、則大義可了然明白矣。

二解釋為二、初分釋、二合辨。初又二、初釋法、二釋喻。初又二、初教、次觀。今初。

教者言教也、訓誨之詞、謂大聖以文字語言訓誨物機也。妙玄云、教者聖人被下之言。指妙覺果海、化被等覺以還之九界衆生。始自寂場、終乎鶴林、一代所說語言文字、悉因物機之所施設也。又教以詮理化物爲義。佛於自證本無言說。以悉檀赴緣。於無言說中、假名相說。說能詮理、化轉物心。化轉有三、一轉惡爲善、二轉迷成解、三轉凡成聖。如來言教、灼然有化轉物心之能力、故以此而明義也。然尅論語言、乃屬聲塵。若論十方國土、六塵悉堪化物。今佛出娑婆國、聲論得宣明。以此方衆生、耳根偏利、唯聲教易啓蒙昧、故但以聲塵而爲教體。大佛頂經所謂此方真教體、清淨在音聞是也。夫諦理絕待、言思莫及。唯佛與佛、乃能究盡。降佛以還、餘所不堪。經云、唯我知是相、十方佛亦然。佛乘此而出現於世、欲令衆生開示悟入佛之知見、同乘佛乘。遊於四方。直至道場。是謂乘一大事因緣出現於世者也、是以初成正覺。卽欲說此。無如衆生機劣。不堪頓受。故於一佛乘。分別而說三說五。及種種諸說。無非大悲利物、方便隨宜、曲會群機而已。直至法華開權顯實、授記作佛。究竟極唱、大事終訖。出世本懷、於斯暢矣。然一代中機多教廣。應機設教、教復無量。自非四依大士、深會聖心、孰能明判明釋而無疑耶。

次觀。

觀者、觀照也、以去聲讀之、卽依教起觀、攬教照心之謂也。利根人隨聞入觀、卽教明心、不起於座、便能得道。鈍根人、須先聞教以開解、次依解以起行。苟聞教而不起行、實與不聞等。如有目無足、望路不前、奚能入清涼池、得甘露不死之藥耶、是以半滿教乘、悉爲行者之所施設。可見觀之一字、通指三乘。觀慧、小大法門、行持軌則而言也。

## 二釋喻又二、初綱、

綱者、綱領也。此是約喻、對網而言。綱是網口之大繩也。網若得綱、則條然不紊。所謂提其綱、則衆目自張。挈其領、則襟袖自至。上來教觀、乃指如來一代中隨機施設。且機有千差。對機設教。教亦萬殊。猶如網目。若不得其綱、則無量教網。無從探悉。唯吾祖智者、靈山親承、大蘇妙悟。依據法華、以五時八教、判釋東流一代聖教、罄無不盡。八教者、乃教之綱。依教設觀、數亦略同、乃觀之綱也。言五時者、謂華嚴、阿含、方等、般若、法華、涅槃是也。欲明五時、須知判釋。如判華嚴爲頓。阿含、方等、般若、爲漸。而秘密、不定、通前四時。唯第五法華

涅槃時。非頓、非漸、非秘密、非不定。是以化儀四教、分判一代所說之法也。然後釋之以化法四教。如以別圓釋華嚴。三藏釋阿含。對半明滿釋方等。帶半明滿釋般若。純圓獨妙釋法華。追說四教、追泯四教、釋涅槃。且化儀四教、雖是判部、而自無體。全攬化法爲體。則藏、通、別、圓、化法四教。實爲教之綱也。依教設觀、雖亦無量。而析空、體空、次第、一心、四觀收之。罄盡無餘。則四觀、乃觀之綱也。所謂大綱如此、網目可尋矣。

## 二宗、

宗者、宗要也。如網雖有綱、亦須知提挈之要。若不得其要、則衆目奚張。以喻佛教觀雖陳、若不得要、化儀不彰。本懷莫辨。是以宗要不可不了。宗要者何、謂權實也。前四時三教、悉是方便隨宜、應機利物之說、權也。第五法華、開權顯實、純說圓教。特暢本懷、究竟指歸。實也。依教設觀。析、體、次第、權也。一心三觀、實也。旭祖云、爲實施權、開權顯實、乃佛法之宗要也。且爲實施權、意在於實。開權顯實、意在於權。或權或實。悉因物機之所施設。而於如來分上、了無一法與人。所謂空拳誑小兒、誘度於一切。豈容執着、而妄生戲論耶。分釋竟。

## 次合辨

釋義、教者、聖人被下之言也。觀者、稟教修行之法也。教網萬殊、大綱唯八。而化儀無體、全攬化法爲體。則藏通別圓四教、乃教之綱也。依教設觀、亦復萬殊。而析空體空次第一心四觀、收無不盡。則析體等四、乃觀之綱也。教觀雖各有四、而前三是權、後一是實。爲實施權、開權顯實、乃佛法之宗要也。臨濟云、識取綱宗。本無實法。夫四教四觀、總爲對治衆生見思無明重輕諸病而設、藥不執方、合宜而用。所以施此四教、須有頓、漸、秘密、不定、四種之殊。豈容執着。又爲實施權、則不可執實而廢權。開權顯實、則不可執權定異實。故云、無實法也。

## 辨體第二、

辨體者、名爲能詮。體爲所詮。釋名後繼以辨體者、欲入尋名而得體也。然大小經論、各有其體。小乘以三法印爲體。大乘以一法印爲體。若無正體爲印、卽同魔說。縱依修行、不獲果證。今此亦然。若無正體、不符佛說。不可流通於世。是以名下正體、不可不辨也。體是主質爲義。亦訓爲禮。亦釋爲達。但一主質、具此三義、非三體也。禮體者、禮法也。君尊臣卑。父貴子賤。臣子雖多、君父唯

一。今體亦然。惟是一理、統攝萬法。衆行功德莊嚴。以及語言文字。尊貴無上。名爲禮體。言體底者、如恒河大海、莫測淺深。唯香象修羅、乃窮其底。今體亦爾。至理甚深。惟佛窮底。故名體底。體達者、如風行空中、通達無礙。今體亦然。知此體者。卽能偏達諸法。無有留礙。故名體達。禮體是中諦。體底是真諦。體達是俗諦。只一諦、而三諦宛然。總三義、惟是一體。文中能詮、具有四教。所詮、有四種四諦。四十二因緣。七二諦。五三諦之不同。欲知理要、略爲點示。四四諦。但取無作四諦。就無作中、但取滅諦爲體。四十二因緣、惟取不思議不生滅十二因緣。於三道中、乃取苦道爲體。七二諦、獨取不思議二諦爲體。五三諦、唯圓妙三諦爲體。今正指圓妙三諦爲體也。下文云、非惟中道具足佛法。眞俗亦然。三諦圓融一三三一。如止觀說。夫三諦者、天然之性德也。十方諸佛之所同證。一切衆生之所本具。吾人一念心性、圓具無缺。所謂心佛衆生、三無差別者也。諸佛乘此、而出興於世。據此、而開出諸教。群萌迷此、而妄受輪迴。悟此、而卽成佛道。誠一化之大本。諸教之正體也。體底是眞諦。而三諦皆泯相也。體達是俗諦、而三諦皆立法也。體禮是中諦、而三諦悉絕待也。是謂舉一卽三、言三卽一。三一一三

、不思議圓妙之三諦也。問。文中既有四教、何以獨取圓教所詮三諦爲體耶答。一家立義、全憑法華開顯圓宗。開已無外。無權可論。此書本宗法華。安可取前權教所詮爲體耶。若爾、但說圓教卽足。何須廣開四教理智行位耶。答、此有二意。一爲不失方便。佛世聖師、尙帶方便。像季人師、豈容廢棄。二爲防偏曲。下文云、說前三教、爲防偏曲。文意所歸、正歸於此。以圓詮三諦爲體、意在斯矣。

### 明宗第三、

宗者、宗要也。乃顯體之樞機。修行之喉襟也。辨體後繼以明宗者、上來正體雖彰。而體非宗莫會。宗非體不立。欲會正體、須明宗要。前之辨體、是俾行者圓悟法性。今明宗、是全性起修。從性起修謂之因。由修合性謂之果。若因若果、匪離於體。普賢觀云、大乘因者、諸法實相是。大乘果者、亦諸法實相是。依一實體、而論因果修證。此一書之宗要也。前文顯體、旣取圓妙三諦爲體。今此明宗、當以圓教三觀、十乘因果爲宗也。若以一教始終爲論、由理卽佛至分證卽佛是因究竟卽佛是果。詳爲分別、則有四句。名字、觀行、相似、三位名因。究竟一位名果。分證一位、爲亦因亦果。理卽一位、爲非因非果。如此六卽因果、咸以三觀十乘爲修證

之方。故以三觀十乘因果爲宗也。

論用第四、

用者、力用也。用是顯作者之妙能。明一書之勝用也。宗後論用者。宗旣會體。便有利他之用。又滅惡名力、生善名用。滅惡卽生善、生善卽滅惡。一而不二。天台聖祖、靈山親承。照了法華、若曦和之臨萬象。達諸法相、似清風之遊太虛。乃據法華、判釋東流一代教觀、悉歸於正。是爲生善。俾未來學者、僻解不生、是爲滅惡。今靈峯旭祖、有鑒時人解行偏攻。以致化儀不彰。道用不振。故述此書、發明教觀相成。解行並進。所謂教海之司南、禪門之要關也。俾行者圓明教觀。坐進斯道。其於法門、爲益非細。足見教觀相成、解行並進、乃此書之用也。

判教第五、

教相者、上明力用、旣有益他之能。而小大偏圓則不無同異。故用後須明教也。今一書始終、專明教觀同異。入文了然。何煩多述。但此書於一代時教中、何時何教所攝。亦不可不了。若以五時爲論、是第五法華時。五味往判、是醍醐味。約化儀、是非頓非漸。約化法、是純圓獨妙。全依法華而爲教相。略點時教、大抵如此而

已。若見有五時五味之文、便以五時五味爲教相者、是全昧教觀。識乏宗承、未明山家旨趣奚能宏斯道耶。

次人題、

## 北天目藕益沙門智旭重述、

天目、山名也。山有兩峯、峯頂各有一池。左右相對、高處山顛。如天之目、故曰天目。有東南西北中之別。今云北天目、是五中之一。在浙江孝豐境內。山有寺、名靈峯。是大師棲真入寂之所。後人尊之以寺而稱曰靈峯大師。藕益爲其別號。謂大師於圓名字位、得四悉檀益。喻如藕在污泥、有發芽抽支之益。故曰藕益。從譬立號也。沙門、梵語也。是出家之都名。此云勤息。謂勤修善品。止息諸惡。卽勤修戒定慧、息滅貪嗔癡也。又經云。息心達本源、故號爲沙門。又沙門有四。一聖道沙門。佛及羅漢是也。二說道沙門、宣揚正法是也。三活道沙門、修行道品是也。四污道沙門、行諸邪見是也。大師、乃說道活道之沙門也、智旭是大師法名。事蹟詳別傳。茲不煩述。述者、著述。語云、述而不作、乃謙詞也。言重述者、先述

一代時教權實要圖後添四教十乘、改作書冊題名。述非一次、故曰重述。

次入文。餘諸經論、自具序正流通三分。本書雖無顯文、不無其義。一書全文、大分為三。初標示佛祖教觀大途。二詳辨五時八教觀法。三結歸示偏指正防非。以擬序正流通三分。初又三、初明教觀該攝。二標教觀旨趣。三略明時教通別。初又三、初正明教觀該攝。二明教觀相成。三明教觀相失。今初、

## 佛祖之要、教觀而已矣。

佛者、十號之一。是半梵語。具足應云佛陀。華言覺者。覺有三義。謂自覺、覺他、覺滿。言自覺者、異凡夫。凡夫背覺合塵。諸佛背塵合覺。所以與凡夫異也。二覺他者、異二乘。二乘發心自度。諸佛始終利他。故異二乘也。三覺滿者、異菩薩。菩薩在因地、衆德未備。諸佛果滿、萬德全彰。故與菩薩異也。所謂三覺圓、萬德具、故名爲佛。通指十方三世諸佛、以佛佛道同故也。祖者、宗也。悟佛心印。繼道傳燈。人天所宗。爲世所敬。故稱爲祖。通指歷代祖師也。要者、總要也。佛祖事業雖廣大精微。要之不外乎自行因果、化他能所。自行因果、非觀無由尅證。化

他能所、非教無以利物教觀、乃佛祖自行化他之總要。故曰佛祖之要、教觀而已矣。而已矣者、無餘之詞。言佛祖境界、雖廣濶深遠。以教觀二字該攝、罄無不盡矣。

二教觀相成、

## 觀非教不正。教非觀不傳。

觀之一字、指一切行門大小觀法而言。教之一字、指如來一代所說語言文字而言。無論何等行門。何等觀法。設非如來之教、不足以定其邪正。故曰觀非教不正。經云、作是觀者、名爲正觀。若他觀者、名爲邪觀。教有成觀之功、明矣。若但知如來十二分教、而不知攬教照心。則妙義不彰、見地不發。斯教便不足流行於世。故曰教非觀不傳。欲傳大教、須以觀道爲先務。觀有成教之功、明矣。是則教觀相成之旨、如示諸掌焉。

三教觀相失、

## 有教無觀則罔。有觀無教則殆。

有教無觀則罔者。但有語言文字之教。全無妙觀照心。是爲學而不思。亦所謂有聞無慧。究竟茫無受用。曰罔、是爲徒有名教、而不見其功。猶如說食數寶。說食難以止饑。數寶安得免貧。故華嚴經云、譬如貧窮人。日夜數他寶。自無半錢分。於法不修行。其過亦如是。智論云、多聞無智慧。亦不知實相。譬如大明中。有燈而無照、此皆偏聞之失也。妙玄稱爲把刃自傷。解牽惡道。豈止徒然無益耶。有觀無教則殆者、但有觀心之功。而全昧教相。是爲思而不學。亦所謂有慧無聞。如此行者、難免墮坑落塹。故曰有觀無教則殆。殆、險也。然而有觀無教如無聞比丘、將四禪爲四果。未得謂得。未證謂證。墮增上慢。智論云、有慧無多聞。是不知實相。譬如大暗中。有目無所見。此偏觀之失也。妙玄目爲把炬自燒。行牽惡道。可見教觀二途、不可偏攻。偏則成失。教觀兼明。解行並進。於道始可希冀。妙玄云、欲免貧窮、當勤三觀。欲免上慢、當聞六卽。旨哉言矣。釋義問。教觀止約自行化他、本無二理。何得云有教無觀、有觀無教耶。答、得意之人。舉一觀字、教爲法界。便具觀法。不必更別言觀。舉一觀字、觀爲法界。便具教法。不必更別言教。只因衆生但認語言爲教、不能與觀相應。但認工夫爲觀、不能與教相應。故設做工

夫、不以教印。則盲修瞎鍊、未免邪行險徑。名之爲殆。猶所云思而不學也。設學文字、不解觀心。則說食數寶、究竟茫無受用。名之爲罔。猶所云學而不思也。

二標教觀旨趣為三。初標列教觀。二解行歸趣。三結顯權實。初又二、初總標。二列示。今初、

### 然統論時教、大綱有八。依教設觀、數亦略同。

此總標教觀也。然字是提振之詞。統者、總也。時教二字、通指如來一代所說語言文字。如來說法、隨宜施設。初無一定。弟子結集。文翰浩繁。義趣幽深。若不得其總要、則條理不清。化儀難明。徒興望洋之歎而已。若得其總要。則一代教觀、如指諸掌。故曰統論時教。大綱有八者、是舉一代主旨。綱要不外乎八教。所謂化儀四教、化法四教是也。依教設觀、數亦略同者。依乎八教、施設觀法、但有七觀、故曰略同。蓋不全同也。

釋義。化法四教、則有四觀。化儀四教、但有三觀、無秘密觀。故曰略同。又頓、漸、不定、三教。統該化法四教。而頓、漸、不定、三觀。唯約圓觀。故云略同。

明其不盡同也。

二列示分二、初列示教、二列示觀。今初、

**八教者。一頓、二漸、三秘密、四不定。名爲化儀四教。如世藥方。五三藏、六通、七別、八圓。名爲化法四教。如世藥味。**

八教者、總標也。欲列先標。機不歷時直說於大、名頓。歷三時調停、由淺至深、名漸。同聽異聞、互不相知、名秘密。彼此互知、名不定。教化衆生之儀式、曰化儀。諸佛設教。必先頓、次漸、然後會入非頓非漸。爲一定之儀式也。如對病之方、有一定之施用、名爲世間藥方也。經律論三、各含文義、名三藏。通前通後、名通。別前別後、名別。一切圓融、名圓。化衆生之方法、名化法。如據方而辨藥味。故曰如世藥味也。

二列示觀、

當知頓等所用、總不出藏等四味。藏以析空爲觀。通以體空爲觀。別以次第爲觀。圓以一心爲觀。

當知二字、是承上起下。承上八教、從化法出生四觀。是名列觀。教誠留意、故曰當知。卽應當知之也。頓等化儀四教爲能用。而化儀部中之所用、總不出乎藏通別圓之化法四教也。云云以根鈍故。於陰入處界、皆用苦、空、不淨、無我、四觀。析之令滅。而後歸空。故曰藏以析空爲觀。若根稍利。體陰界入悉是緣生。而緣生無性、當體卽空故曰通以體空爲觀。自有一類大根衆生。聞大法而仰信、欲證眞如。先以體假入空、破見思。次以從空入假、破塵沙。以二觀爲方便道、然後得入中道第一義諦、破無明惑。故曰別以次第爲觀。自有一類最利根者。先悟諸法無非三諦。頭頭自在。法法圓融。然後依解而起一心三觀。是謂圓解、圓修、圓破、圓證。名爲圓以一心爲觀。列示教觀竟。

## 二教觀歸趣、

四觀各用十法成乘。能運行人至涅槃地。藏通二種教觀、運至真諦涅槃。別圓二種教觀、運至中諦大般涅槃。

此明四種教觀、各有歸趣之地。析等四觀、雖自各別。而十法名相相通。下文自具

、無煩預述。以十法成一所乘。故曰四觀各用十法成乘。乘以運載爲義。行人乘茲十法、出生死海、到不生滅之實際理地。涅名不生。槃名不滅。故曰能運行人至涅槃地也。此是總明四觀之歸趣。藏別下、是別明四種教觀之旨歸。滅見思煩惱、度分段生死、證真空之實際理地。故曰藏通二種教觀、運至真諦涅槃。梵語涅槃、此云滅度也。斷三惑、滅二死、證中道、是爲別圓二種教觀、運至中諦大般涅槃。大般涅槃、是梵華兼舉。大是華言、般涅槃是梵語、合之卽大滅度。大卽法身、滅卽般若、度卽解脫、卽三德秘藏之要理也。

三結顯權實、

藏通別三、皆名爲權。唯圓教觀、乃名真實。就圓觀中、復有三類。一頓、二漸、三不定也。爲實施權、則權含於實。開權顯實。則實融於權。

此下結教觀、不外乎權實也。應機利物、方便隨宜、爲權。直暢本懷、究竟指歸、爲實。前三教悉是隨宜、故名爲權。圓乃究竟實說、故名爲實。圓解、圓修、爲頓。

。圓解、漸修、爲漸。非別教之漸也。解雖圓頓、修不一向。或頓或漸、先後不定。故名不定。因圓實之教觀、逗物非宜、不獲已隱一實、而曲施三權。巧會物機、故曰爲實施權。權爲實而施。苟不爲實、則權無所施。況於佛心、無非是實。故曰權含於實。機既淳熟。遂開三權、莫非真實。故曰開權顯實。以實融權、無權而不實。一切諸法、無非佛法。是爲以實融權也。

三略明時教通別為三、初時教緣由。二正明時教。三略點通別。今初、

## 良由衆生根性不一。致使如來巧說不同。

此聰明五時八教之由致也。良由、乃確實之歎也。如來本懷、唯爲佛乘。曷有頓漸不定大小偏圓之殊。因衆生機、不獲已而施設也。所被之機、不外九界、故曰衆生能生爲根。不改爲性。三乘根性、皆由宿世習欲而成。性者、有三五七九之異。故云不一。物機萬殊。故如來應機之教、亦復千差。無非曲逗根緣、巧會物機、故曰巧說不同。如來有三。一毘盧遮那、法身如來也。般若云、無所從來。亦無所去。約理體明如來也。二盧舍那、報身如來也。轉法輪經云、第一義名如。正覺名來

。約智慧明如來也。三釋迦牟尼、應身如來也。成實論云、乘如實道。來成正覺。約隨應現明如來也。然三身一體。說即無說。無說而說。無非爲衆生病而施藥也。  
二正明時教二、初略明五時六教。二兼顯秘密不定。初又五、初華嚴時。乃至第  
五法華涅槃時。

### 且約一代、略判五時。一華嚴時。正說圓教、兼說別教。約化儀 名頓。

通指五十年爲一代。歷三百餘會、所說無量。若不約時判教、則頓漸不辨。起盡不彰。是以約束一代、判爲五時。故曰且約一代。略判者、略爲分判也。五時者、華嚴等是也。一華嚴時者、從經題立時。具足應云、大方廣佛華嚴經。具足三法立題。  
。大方廣、法也。佛、果人也。華嚴、譬喻也。言以萬行之因華、莊嚴於果德也。  
吾佛如來、初成正覺。在寂滅道場。四十一位法身大士、及宿世根熟天龍八部、一時圍繞、如雲籠月。爾時如來現盧舍那身。說圓滿修多羅教是也。五時之首、一化之始、故云一也。約機約教、未免兼權。故曰正說圓教、兼說別教。初發心時、便

成正覺等文、則爲圓機說圓教。處處說行布次第、則爲別機說別教。時味居初、故約化儀名頓。又從部得名、故名頓。約教名兼。經云、如日初出、先照高山。名第一時。涅槃云、譬如從牛出乳。此從佛出十二部經名第一味。此據信解品、卽遺傍人、急追將還、窮子驚愕等文。

## 二阿含時、

### 一阿含時。但說三藏教。約化儀名漸初。

上來一類大機、雖蒙大益。尙有小機、如聲若啞。不見不聞。由是隱舍那之身、現老比丘相。遊化鹿苑。是爲脫珍者敝、寢頓施漸也。言阿含時者、亦從經題立時、單法立題。若云鹿苑、從處立時也。梵語阿含、此云無比法。聖人智慧、分別法義、無所比擬也。阿含有四、如下明。初在鹿苑。先爲五人說四諦、十二因緣、事六度、等教。故名三藏教。是部中所用之教也。無通別等教。故名但。頓後漸始、故約化儀名漸初也。約華嚴三照、爲次照幽谷、名第二時。約味、名從乳出酪。此從十二部經、出九部修多羅、是第二酪味。據信解品、而以方便密遣二人等文。

三方等時、

三方等時。對三藏教半字生滅門。說通別圓教滿字不生不滅門。  
約化儀名漸中。

第三方等時、從法立時也。教儀云、廣說四教、均被衆機。說經既多、處亦不一。  
故約法立時也。茲爲一類小機、一聞阿含革凡成聖。遂執真保果、取證入滅。非佛  
本懷、宜須彈斥。欲令同小而向大也。

釋義。半字滿字喻、出大涅槃經。釋籤引大經云、譬如長者唯有一子、心常愛念、夜殷勤、但教半字、而不教華毘伽羅論、良由其子、力未堪故、毘伽羅論翻字本、謂世間文字之根本、即滿字也、若合喻者、半字謂九部經、毘伽羅論、謂方等典、即滿字、此據方等以大斥小故、以例如此方小學大學也。三藏正化二乘、傍化菩薩  
。哆哆和和。漸誘初學。故如半字。通教正化菩薩、傍化二乘。名爲大乘初門。別  
教獨菩薩法。圓教純明佛法。故如滿字。此略判也。細而論之。藏通詮真。名爲半  
字。別圓詮中、名爲滿字。又藏不能通至別圓、故但是半字。通教能通別圓、是半  
而含滿。別教須用藏通方便、是滿而帶半。唯圓教始終以佛知佛見、而爲修行。是

滿字法門。又生滅門與不生滅門。三藏詮生滅四諦。由之證道、故名爲生滅門。通教詮無生四諦。由之證道、故名爲不生滅門。亦一往略判也。細而論之。三藏是界內生滅門。通教是界內不生滅門。別教是界外生滅門。圓教是界外不生滅門。又通教約界內論。雖不生滅。約界外觀、仍屬生滅。以其但能體分段空、不能變易空故。別教約界外論、雖云生滅。約界內觀、亦不生滅。以其雖不體變易空、亦能體分段空故。○言界內界外者、三界之內見思爲因。所感分段生死爲果。藏通二教、正治此病、名界內教。三界之外方便實報二土無明爲因。所感變易生死爲果。別圓二教、正治此病、名界外教。對半明滿。諸方等經、彈偏斥小、歎大褒圓、故云對半明滿。然細而論之。或以通別圓對破三藏。如維摩經五百子品是也。或以別圓對破藏通。如佛與彌勒論說俗諦。諸大弟子謂說真諦。真俗俱不解是也。或惟以圓對破藏通別教。如大佛頂首楞嚴經、訶斥不知常住真心、性淨明體、用諸妄想。不知二種根本、錯亂修習。別成三乘魔外者是也。已上部中所用之教也。

若約時、於平地一照、開爲三時。三時中、是食時、名第三時。若約味、名從酪出生酥味。此從九部出方等、名第三味。此據信解品、過是已後、心相體信等。初在

阿含、革凡成聖。不知更有餘法。今聞方等、知有大乘、故名爲漸中也。

四般若時、

### 四般若時。帶通別二種權理。正說圓教實理。約化儀名漸後。

上經方等彈斥、雖然知有大乘。而不肯回小向大。法華名爲猶處門外、止宿草庵。此因舊執難亡。故以般若理水、融通而淘汰之。故有第四般若時也。此亦從經題立時。如摩訶般若、道行般若、光讚般若、勝天王般若、金剛般若等。梵語般若、此翻智慧。智慧輕薄、般若尊重。五不翻中之一也。般若有三。謂實相般若、觀照般若、文字般若、乃一體三般若也。帶二權、說一實。是部中所用之教也。

釋義。帶通別、正說圓教。會一切世出世法皆摩訶衍。互具互融。是圓教。或說法性離一切相、非生死、非涅槃、非有爲、非無爲等、則是帶別教義。或說一切法如幻如夢、或說諸法實相、三乘同證、則是帶通教義。蓋般若明空、有共不共。共卽諸法本空、三乘同證。出三界因果幻縛、是通教義。不共卽第一義空、菩薩獨入。斷二土二死因果、是別圓義。若云依第一義空、得成諸法、猶是別義。若云卽第一

義空、頓具諸法。諸法無非第一義空。乃是圓義也。細玩大部般若、多顯發圓義。爲鈍根人、略帶通別方便耳。後人判般若爲空宗者、但得共意。尙未知別義、何況有圓義耶。約時、是禹中時。名第四時。約味、是從生酥出熟酥。名第四味。此從方等之後、出摩訶般若。此據信解品、是時長者有疾、自知將死不久等文。二乘至此、心漸通泰、不同方等之哭泣。望初中、故爲漸後也。

五法華涅槃時分二初法華二涅槃。

五法華涅槃時。法華開三藏、通、別、之權。唯顯圓教之實。深明如來設教之始終。具發如來本迹之廣遠。約化儀名會漸歸頓。亦名非頓非漸。

此亦從經題立時。二經同是醍醐、故合爲一時。法華是經題之略、具足應云妙法蓮華經。此乃法譬。主題。妙法是法。蓮華是譬不可思議、名妙。十界十如、名法。妙法難解、假喻易彰。蓮華因果同時、以喻妙法權實一體。涅槃亦略、具足應云摩訶般涅槃那。如上釋茲因一類小機、旣經三時調停。自鄙先心、成就大志。卽爲開

權顯實、授記作佛。如來出世本懷、於茲暢矣。法華明妙有二。一相待妙、論判。  
二絕待妙、論開。四教儀云、妙名一唱、待絕俱時。相待論判、出前四時三教之上。  
。絕待論開、復能開前四時三教之麤、悉皆令妙。今文但云、開三藏通別之權、唯  
顯圓教之實。則但開而無判。唯有絕待論妙。由前文已明四時三教、則顯法華出前  
四時三教上。義當於判。卽相待論妙也。今法華開前華嚴別教之麤。阿含三藏之麤  
、方等三教之麤、般若二教之麤。故曰開三藏通別之權。開前三教、一一無非實相  
妙諦。開已無外。一代能詮、悉皆是妙。故曰唯顯圓教之實。妙玄云、開方便之權  
門。示真實之妙理。乃絕待論妙也。深明如來設教之始終者、若云寂場爲化物之始  
。鷲嶺爲終。未是深明。遠指大通佛時覆講結緣、下一乘圓種爲化之始。今靈山授  
與記爲終。是爲深明。妙玄云、餘教當機益物、不說如來施化之意。此經明佛設  
教元始、巧爲衆生作頓漸顯密種子。中間以頓漸五味、調伏將養而成熟之。又以頓  
漸五味而度脫之。並脫、並熟、並種、番番不息。大勢威猛。三世益物、不可思議  
。此是迹門開權顯實之意也。具發等者、餘經多明寂場初成正覺爲本。今經壽量、  
遠取塵點以前成佛爲本。自是以來、處處現生。處處現滅。直至此番成道、皆名爲

迹。跡遍十方、曰廣。時經塵點、爲遠。此是本門開迹顯本之意也。文雖二句、而意義浩博。攝妙經大旨、更無餘蘊矣。會阿含方等般若之漸、歸法華之頓、名曰會漸歸頓、此爲圓頓之頓、非同華嚴頓大之頓。故曰非頓、非三時漸中之漸、故曰非漸。約時則日輪當午、罄無側影、名第五時。約味、則從熟酥出醍醐。此從摩訶般若出法華、名第五味。此據信解品、長者臨命終時、聚會親族國王大臣付與家業、此實我子、我實其父等。

## 二涅槃、

**涅槃重爲未入實者、廣談常住。又爲末世根鈍、重扶三權。是以追說四教。追泯四教。約化儀、亦名非頓非漸。**

法華後更說涅槃者。集註云、佛出淨土、不說涅槃。卽以法華爲後教後味。如燈明迦葉等。今佛熟前番人、以法華爲醍醐。更熟後番人、重將般若淘汰、方入涅槃。復以涅槃爲後教後味。重爲等者、教儀云、大涅槃者有二義。一爲未熟者、更說四教。具談佛性。令具真常、入大涅槃、故名捨拾教。二爲末代鈍根、於佛法中起斷

滅見。夭傷慧命、亡失法身。設三種權、扶一圓實。故名扶律談常教。此文與彼意同。但文相稍有出入耳。追說等者。集註云、涅槃聖行品、追分別衆經、故具說四種四諦。施、德王品、追泯衆經、俱寂四種四諦。開、卽四不可說也。釋籤云、追者、退也。却更分別前諸味也。泯者會也。自法華以前諸經皆泯、此則順法華部也。釋義云。涅槃追說四教。追泯四教。重爲未入實者、廣談常住、是追說圓教也。又爲末世鈍根重扶三權、是追說藏通別教也。雖復四教並談、而與方等四教不同。方等中之四教、藏通初後並不知常。別教初不知、後方知。唯圓教初後俱知。今涅槃中之四教、同知常住。故不同也。既前三教亦皆知常。不同方等中隔異之三。是追泯藏通別也。旣扶三權以助一實、不同方等中對三之一。是追泯圓教也。

二兼顯秘密不定、

而秘密、不定、二種化儀。偏於前之四時。唯法華是顯露、故非秘密。是決定、故非不定。

上來四時、已具六教。而秘密、不定、通前四教，今於五時後、出茲二教。並前爲

五時八教。

釋義。秘密不定。具足應云、秘密不定。顯露不定。蓋一音說法、隨類異聞異解。就相知邊、則名顯露不定。就不相知邊、則名秘密不定也。秘密故無可傳。可傳便屬顯露不定。又或一座說法、兩人所聞所解不同。若互相知、則皆名顯露不定。若互不相知、則皆名秘密不定。若此知彼、彼不知此。或彼知此、此不知彼。則約不知邊、便名秘密。若約知邊、便名不定也。但說無上道。故云顯露。決定說大乘。故非不定。法華出四時之外。超八教之表。於茲可見。獨得妙名者、良有以也。

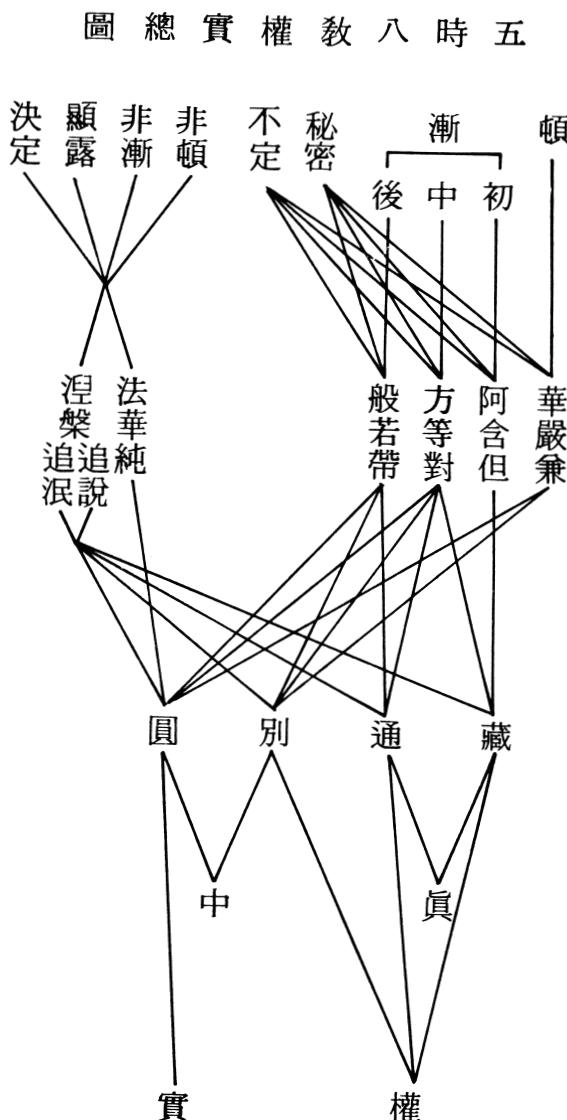
三略點通別、

然此五時、有別有通。故須以別定通。攝通入別。方使教觀咸悉不濫。

然五時有別有通。別則五時有一定之秩序。通則如來說法、隨宜施設、初無一定。故名爲通。須以別五時斷定前後之通。說與何時相應、當歸何部所攝。故曰以別定通。攝通入別也。是則小大偏圓、若教若觀、而條然無濫矣。

今先示五時八教圖。次申通別五時論。

二圖示、



二詳辨五時八教觀法爲三、初標科。二圖示。三正明。今初、

如來於無言說中、出生無邊法藏。所謂從一出生無量。天台將無邊教藏、收歸五時八教。而五時八教、不外乎權實二理。權實又不逾一念。所謂收無量歸於一也。今旭祖將一書全文、繪成一圖。開卷了然。俾無邊教藏、方寸可知、可謂巧矣。

三正明為二、初論五時通別。二辨八教觀法。初又二、初標科。二正論。今初、

### 通別五時論。最宜先知、

二正論為二、初引文以定通別。二正論五時通別。今初、

### 法華玄義云、夫五味半滿、論別。別有齊限論通。通於初後。

隋開皇年中、智者大師於江陵九旬譚妙。弟子章安尊者、集爲玄義十卷。分上下、名爲法華玄義。稱玄義者、玄謂幽玄也。體宗用教、散布經中。不易可見、名之爲玄。義者、深有所以也。卽體宗用教是也。夫者、發語之端。乳、酪、生酥、熟酥、醍醐、爲五味。乃譬喻也。出涅槃經。釋籤云。此五味相生之文在十三卷聖行品末。佛印無垢藏王菩薩竟云、譬如從牛出乳、乃至醍醐。譬如佛出十二部經、乃至

涅槃。半滿如上釋。妙玄云、今明五味、不離半滿。半滿不離五味。五味有半滿、則有慧方便解。半滿有五味、則有方便慧解。權實俱遊、如鳥二翼。雖復俱遊、行藏得所。是則五味半滿相成、不得相離。如華嚴頓滿、不須方便。唯滿不半、於頓成乳。三藏客作、但是方便。唯半不滿。於漸成酪。方等彈詞、則半滿相對。對半明滿、於漸成生酥。大品領教、帶半論滿、於漸成熟酥。法華付財、廢半明滿。若無半字方便、調熟鈍根。則亦無滿字、開佛知見。半有成滿之功。意在此也。故云五味半滿。別有齊限者、此言智者大師、判一代爲五時。而五時之文整齊、序秩有定。籤云、言次第者、華嚴初云、於菩提道場初成正覺。在初明矣。據信解品、脫珍着敝、故阿含居次。大集云、如來成道始十六年。故方等在鹿苑後。仁王云、如來成道二十九年。已爲我說摩訶般若。故知在方等後。亦知仁王在大品後。法華云、四十餘年。大經云、臨滅度時。故云別有齊限。別雖如是。通則不然。而五時悉通初後。以機感不齊、說亦不定。而豈拘於別五時耶。

二正論五時通別二、初通五時論。二別五時論。初又二、初引文申明通意。二正申通五時論。初又二、初章安破古。二靈峯斥今。初又二、初破三乘十二年。二

破般若三十年。初又三、初出過。二破斥。三結破。今初、

## 章安尊者云、人言第二時、十二年中說三乘別教。

章安、地名也。在浙江臨海境內。輔行云、蓋以西方風俗、稱名爲尊。此土避名爲敬。故以處、顯其人也。師諱灌頂、吳氏子。生纔三月、能隨母稱三寶名。有僧過門、謂其母曰、此子非凡。因以爲名。七歲入攝靜寺出家。日記萬言。穎悟異常。年二十受具戒。天縱慧解。一聞不忘。至廿七始隨智者至金陵。聽講法華文句。十三歲、受玄義於江陵。次年受摩訶止觀。自著涅槃玄義二卷、疏二十卷。至年七十二、示寂於國清寺。戒臘五十有二、廣如別傳。一家教藏、全賴秉筆之力。其功之偉、莫可言喻。妙玄自序云、幸哉灌頂。昔於建業、始聽經文。次在江陵、奉蒙玄義。晚還台嶺、仍值鶴林。荆揚往復、途將萬里。前後補接、纔聞一偏。非但未聞不聞。亦乃聞者未了。卷舒鑽仰。彌覺堅高。並復惟念、斯言若墜、將來可悲。涅槃明若樹若石。今經稱若田若里。聿尊聖典、書而傳之。玄文各十卷。云云尊者、乃後人所尊稱也。人言者、乃指劉宋以後宏法之師。概以七階五時、以判一代聖

教。彼以人天爲二階、屬第一時。三乘別教爲第二時。以二乘爲二階。以般若、維摩、思益、爲第三時。法華爲第四時。涅槃爲第五時。遂以般若、法華、涅槃、爲三階。今言第二時者、正以人天小教後、般若前、爲第二時也。言十二年中說三乘別教者、此出古人偏斷之過。以三因大異、故云別教。諦、緣、度、各別而修也。

二破斥、

若爾、過十二年有宜聞四諦、十二因緣、六度豈可不說。若說、則三乘不止在十二年中。若不說、則一段在後宜聞者、佛豈可不化也。定無此理。

此正破斥也。文有三節、若爾至豈可不說、是總斥。若說下、是別斥。若爾者、承上而問、猶云如汝所說也。若三乘別教限在十二年者、過十二年後、有三乘之機興。應聞四諦。十二因緣、六度者、豈可置之不顧。而不爲之說耶。若過十二年、有三乘機感、如來亦爲之說。則三乘之教、不限止在十二年。何得言十二年中說三乘別教耶。此以說斥也。若不說下、以不說斥。若過十二年後、有三乘機興而不說者

、則此一類在十二年後、應聞三乘之人、吾佛豈可置之而不教耶。定無此理。正是反顯一定爲之說也。

三結斥、

經言、爲聲聞說四諦。乃至說六度。不止十二年。蓋一代中、隨宜聞者卽說耳。如四阿含、五部律、是爲聲聞說、乃訖於聖滅。卽是其事。何得言小乘悉十二年中也。

經言下、是引經結明三乘不止十二年中。如四下、專引三藏證明通至涅槃時。何得下、是斥非。四阿含、謂增一阿含、長阿含、中阿含、雜阿含。五部律、卽曇無德部、薩婆多部、彌沙塞部、迦葉遺部、婁蹉富羅等、五部是也。下文詳說故智論云集結法藏、初從波羅奈。終至泥洹夕、凡所說小乘法、結爲三法藏。破三乘不在十二年明矣。

二破第三時三十年、

人言第三時、三十年中說空宗般若、維摩、思益。依何經文、知三十年也。大智度論云、須菩提於法華中、聞說舉手低頭、皆得作佛。是以今問退義。若爾、大品與法華、前後何定也。

以古人不知有方等時、但知十二年前爲有相教。十二年後爲無相教。故曰空宗般若。如維摩、思益等。共爲第三時三十年、此臆說也。旣云般若、維摩、思益三十年中說、則說必有憑。不知憑何經文、知得三十年耶。此是正斥、顯其純是臆說。無可憑據。大智下、發明般若通至法華後。何得局在三十年中。大智度論、是釋大品般若之釋論、非宗論也。亦名大論、又名智論。今言大智度論者、佛法如大海、信爲能入。智爲能度。故云智度。文有千卷。什師九倍略之。文成百卷須菩提下、是正引文。意以顯般若在法華後。論云、須菩提於法華經中聞說。若人於佛所、作小功德。乃至戲笑、一稱南無佛。及舉手低頭、必於當來劫中、皆得作佛。又聞阿鞞跋致品、有退不退義。又復聞聲聞人皆當作佛。若爾、不應有退。如法華經說、畢定不退。餘經說、有退不退。是以今問爲畢定作佛而無退義耶。爲不畢定作佛而

有退義耶。故云、今問退義。是則般若在法華後、豈局在三十年中耶。故反難云、若爾、大品與法華前後何定也。若定說法華在般若後。今明文在般若前。何得言法華在般若後耶。若定說般若在法華前。今文明言在法華後。何得言在法華前耶。是則般若法華前後有何一定耶。

## 二靈峯斥今。

論曰智者章安、明文若此。今人絕不寓目。尙自訛傳阿含十二方等八之妄說。爲害甚大。故先申通論、次申別論。

據祖誥而評判今非、故曰論。智者、隋主所稱。大師授晉王菩薩戒竟。曰、大王紓遵聖禁、名曰總持。王曰。師傳佛法燈、稱爲智者。自後咸稱大師爲智者矣。上引玄義、別有齊限、通於初後。乃智者明訓昭然。章安之破三乘不在十二年。斥般若非三十年。瞭如指掌。故云明文若此。今人絕不寓目、尙自訛傳。此正斥時人。以玄文發明通五時、昭如天日。今人何故絕不寄目一閱。正是斥人師不閱大部、故以訛傳訛。乃云阿含十二方等八、二十二年般若談、法華涅槃共八年、華嚴最初三七

日。此頌等於道聽途說、全無稽考。故曰妄說。由是世人但知限定時日之別五時、而通五時爲之湮沒。則於判敎一途、處處成礙。故曰爲害甚大。是以通五時、不得不先爲發明。故云先申通論、次申別論。以別五時、人所皆知耳。

二正申通五時論。文自爲五、初論華嚴通。乃至五、論法華涅槃通。今初、

先明通五時者。自有一類大機。卽於此土見華藏界、舍那身土、常住不滅。則華嚴通後際也。只今華嚴入法界品。亦斷不在三七日中。

欲明通五時、先以標示、故云通五時者。宿值深厚。今感大化、故云大機。此輩始終聞大、故云自有一類。乃界外一類大乘之機宜也。卽於同居土、見蓮華藏世界海、盧舍那佛。身處華臺、爲千百億釋迦牟尼佛、說心地法門。故云卽於此土、見華藏界舍那身土。是則若身若土、皆常住不滅。豈非華嚴通於涅槃之後際耶。妙玄云、夫日初出、先照高山。日若垂沒、亦應餘輝峻嶺。故蓮華藏海會、通至涅槃之後。況前敎耶。只今下、明今之華嚴三十九品、最後入法界品、亦斷斷不在三七日中。

說。當於何時說耶、妙樂云、義當轉教時也。經家取後分部類相從、結歸前分華嚴部內。此卽通五時中文通之類也。妙玄云、若華嚴頓乳、別但在初、通則至後。故無量義云、次說般若、歷劫修行。華嚴海空、法華會入佛慧、卽通至二經。此皆義通之類、非文通。不能結歸前分華嚴也。

## 二論阿含通、

復有一類小機。始從鹿苑、終至鶴林、唯聞阿含毗尼對法。則三藏通於前後明矣。章安如此破斥、癡人尙何執迷。

宿根微薄、不感大化。以始終聞小、故云一類小機。鹿苑者、古王養鹿之所。亦如來宿世垂化之地。群鹿所居、故曰鹿苑。因緣在輔行、須者往檢。亦云柰苑、從樹得名。又名仙苑、古仙所居、如來成道後、度五比丘、三轉法輪於此。小化之初、故云始也。鶴林者。如來入滅處也。在拘尸城、阿夷羅跋提河邊。樹有四雙。復以四方各雙、故名雙樹。又云根分頂合、故名雙樹。佛於中間、而般涅槃。其林變白、猶如白鶴。故名鶴林。化事畢竟、名之爲終。阿含爲經藏。毘尼是梵語、此翻爲

律、是律藏。梵語阿毘曇、此云對法是論藏。此輩從始至終、但聞小乘三藏而已。故妙玄引智論云、從初鹿苑、至涅槃夜、所說戒定慧、結爲修姤路藏等。當知三藏、通至於後矣。今言三藏通前後明者。妙玄云、若修多羅半酪之教、別論在第二時。通論亦至於後。何者、迦留陁夷於法華中、面得受記。後入聚落被害、作結戒緣起。又如身子、法華請主。後入滅、均提持三衣至佛所。佛問云云。豈非三藏通至後耶。章安下、斥迷可知。

三論方等通、

復有一類小機。宜聞彈斥褒歎、而生恥慕。佛卽爲說方等法門。  
豈得局在十二年後、僅八年中且如方等陀羅尼經、說在法華經後。  
。則方等亦通前後明矣。

此論方等通也。上來華嚴之機、始終純大。阿含一類、初後皆小。此方等所被、乃一類由小轉大之機。故云、復有一類也。彈是彈呵偏教。斥是斥遠小乘。褒爲褒美圓教。歎謂讚歎大乘。一類小機、纔聞三藏、卽便取證。遂成沉空滯寂、保果不前。

。有乖如來施化之意。是以一證小果便堪彈斥。故云宜聞。而生恥慕者、由聞彈斥、而內自生慚、曰恥。因聞褒歎、而渴仰大乘、曰慕。機教相扣。淬啄同時。故曰、佛卽爲說。機多教廣、三根具攝、四教並陳、故云方等法門。纔證小果、即可彈斥、何待十二年。故曰、豈得局在十二年後、此明通前。方等時長、亦豈得僅在八年中、此明通後。且如方等陀羅尼經說在法華經後、是證明方等通後。故妙玄云、若方等半滿相對、是生酥教。別論在第三時。通論亦至於後。何者、陀羅尼云、先於王舍城、授諸聲聞記。今復於舍衛國祇陀林中、復授聲聞記。昔於波羅柰、授聲聞記。身子云、世尊不虛、所言真實。故能第二第三、授我等記。故知方等至法華後則方等下、結明可知。

#### 四論般若時通、

復有三乘。須歷色心等世出世法、一一會歸摩訶衍道。佛卽爲說般若。故云從初得道、乃至泥洹。於其中間、常說般若。則般若亦通前後明矣。

復有者、利根之三乘。非同阿含之一類鈍根。乃爲利根三乘、須要偏歷色心世出世法、一一歸於摩訶衍道。梵語摩訶衍、此云大乘法。卽般若波羅蜜多也。色心等者、質礙名色。靈知曰心。等、乃等於五陰、十二入、十八界、乃至一切種智。共八十一科。卽世出世法、皆會於般若波羅蜜多。故云會歸摩訶衍道。此是會法不會人也。從初下、是明般若亦通前後也。故妙玄云、般若帶半論滿、是熟酥教。別論在第四時。通論亦至於初後。何者、從得道夜、至泥洹夜、常說般若。

五論法華涅槃通又二、初法華。二涅槃。今初、

復有根熟衆生、佛卽爲其開權顯實。開迹顯本。決無留待四十年後之理。但佛以神力、令根未熟者不聞。故智者大師云、法華約顯露邊、不見在前。秘密邊論、理無障礙。且如經云、我昔從佛聞如是法。見諸菩薩、授記作佛。如是法者、豈非妙法。又梵網經云、吾今來此世界八千返坐金剛華光王座等。豈非亦是開迹顯本耶。

於前四時、隨於何時、調停淳熟、大志起發、希冀作佛者、名爲根熟衆生。佛卽爲其開方便之權門。顯真實之妙理。若能於此悟入、卽便授記作佛。又開近成之化迹、顯久遠之實本。增道損生、位鄰大覺。決無停留等待至四十年後、始顯真實。但如來三密、四門若智、若機、若時、若處、皆不可思議。故云但佛神力。以神力故、令根未熟者、不得而聞也。於八教中、乃屬秘密教攝。故引大師之言爲證。約顯露邊論、四十年前未見有法華座席。秘密爲論、何時而不說法華耶。故曰、理無障礙且如下、是大師引經、證其的確不謬。身子昔在方等座席、故曰我昔從佛、佛爲根熟菩薩、開權顯實。故云聞如是法。菩薩聞已、便堪授記作佛。聖言說與、名授果與心期、曰記。如是法下、乃旭祖示與法華同指粗卽妙。故云妙法。梵網下、是引梵網證開迹顯本也。此世界者、遷流爲世、分位爲界、卽娑婆世界是也。八千返作佛、八千回也。金剛等、卽成佛時所坐之座。金剛是最堅固、而不可壞。又云華光王座者、卽大寶華王座。若依若正。俱有光輝也。結顯可知。

## 二涅槃、

復有衆生應見涅槃而得度者、佛卽示入涅槃。故曰八相之中、各具八相、不可思議。且大般涅槃經、追敍阿闍世王懺悔等緣、並非一日一夜中事也。

自有一類、宜見如來滅度。方始解脫。餘非所宜、故曰應見涅槃而得度者。如來爲逗物機宜、卽便示入滅度、故云佛卽示入涅槃。八相者、謂降兜率、托胎、出胎、出家、降魔、成道、轉法輪、入涅槃也。小無住胎、合入托胎故。大無降魔、了魔卽佛故。各具八相者、紀云、小乘始終八相。大乘相相八相。然大亦法界、小亦法界。無緣大慈、雙垂兩相、不可思議。豈大乘八相、各具八相。而小乘八相、不各具八相者哉。追敍阿闍世王懺悔等緣者、梵語阿闍世、此云未生怨。以韋提希懷孕時、卽現惡相。以致內外皆怨、故云未生怨。或云婆羅支、此翻無指。初生時、相者云凶。王令升樓撲之。不死。但損一指、故云無指。後奉調達之教曰、汝殺老王作新王。我害老佛作新佛。新王新佛、共化天下。豈不快哉。由是收執父王頻婆娑羅、幽閉七重室內。令自餓死。禁制群臣一不得往。國太夫人私與飲食、以致多日

、非但不死。因聞法故。而反加和顏悅色、由是責諸守者、守者曰、太夫人密以飲食上王。沙門目連、及富樓那、從空而來。爲王說法、不可禁制。王卽怒曰、我母是賊。與賊作伴。沙門惡人。令此惡王、多日不死。卽執利劍、欲害其母。被日光、耆婆、二大臣止之。母遂亦被閉置深宮。故涅槃云、王舍大城阿闍世王、其性弊惡、喜行殺戮。父王無辜、橫加逆害。因害父已。心生悔熱。徧體生瘡、臭穢不可附近。尋自念言、我今此身已受華報。地獄果報、將近不遠。爾時大醫、名耆婆。往至王所。白言大王、得安眠不。王告耆婆、我今病重。於正法王、興惡逆害。一切良醫、妙藥咒術。所不能治。何以故、我父先王、如法治國。實無辜咎、橫加逆害。如魚處陸、當有何樂。如鹿在檣、初無歡心。我昔曾聞智者說言、身口意業、若不清淨、當知是人、必墮地獄。我亦如是。云何當得安穩眠耶。今我又無無上大醫、演說法藥、除我病苦。耆婆乃徧讚如來功德。王隨其教、到娑羅雙樹間、瞻仰如來三十二相、八十種好。生大歡喜、廣申供養、發露懺悔。佛卽爲說實相法要。因得心開。發菩提心。罪障消滅。云云言懺悔者、乃梵華兼舉。梵語懺摩、此云悔過。懺是梵語、悔是華言也。言追敍者、追者、退也。敍者、述也。言闍王之懺悔

因緣、並非臨滅度時事。乃滅度前事。涅槃經中、不過重述前文、故曰追敍。又云非一日一夜中事者、以涅槃是一日一夜所說耳。妙玄云、若涅槃醍醐滿教。別論在第五時。通論亦至於初。故釋論云、從初發心、常觀涅槃行道。前來諸教、豈無發心菩薩觀涅槃耶。大經云、我坐道場菩提樹下、初成正覺。爾時無量阿僧祇恆沙世界諸菩薩、亦曾問我如是深義。然其所問句義功德、亦皆如是、等無有異。如是問者、則能利益無量衆生。此則通至於前。

二論五時別為三。初根鈍、具經五味。二稍利、隨時得入。三未熟。更待後教、初又二、初正論別五。二明不拘時日。初又五、初華嚴時別。

次明別五時者。乃約一類最鈍聲聞、具經五番陶鑄、方得入實。

所謂初於華嚴不見不聞、全生如乳。

華嚴前八會中、永無聲聞、故云不見不聞。至第九會入法界品、在祇

園中方有聲聞。爾時已證聖果、尚於菩薩境界、如啞如聾。驗知爾前、縱聞華嚴、亦決無益。然舍利弗等、由聞藏教、方證聖果、方預入法界會。則知入法界品、斷不說在阿含前矣。人胡略不思察、妄謂華嚴局在三七日內耶、

次明別者、對上先明通、故云次別。五時者、乃標示也。最鈍聲聞、乃指一類小能轉大中之最遲鈍者、非始終純小之流也。五番陶鑄者、范土謂陶。鑄金爲鑄。皆所以造器也。爲造就人才之意也。五番陶鑄者、卽五時調停也。必經五時、而後始與授記作佛、故云方得入實也。所謂、乃進解之詞。鈍根者、於華嚴座席、有眼不見舍那身、故云不見。有耳不聞圓頓教、故云不聞。全生如乳、此是約機論其濃淡也。雖經華嚴座席、依然是一凡夫。故曰全生如乳。若取相生、則如涅槃云、譬如從牛出乳、乃至醍醐。以譬從佛出十二部經、乃至大般涅槃。五味之譬、有此二意、卽相生與濃淡也。濃淡、譬機之生熟。相生、譬教之次第。一法雙譬機應。而佛祖之立言、可謂巧矣。

## 二阿含時別、

### 次於阿含聞因緣生滅法、轉凡成聖。如轉乳成酪。

酪、即熟  
乳漿也。

對華嚴之初說、故云次。先於華嚴、旣未蒙益。次在鹿苑、暫聞便證。故曰次於阿含。言因緣者、種子爲因。疎助爲緣。指三乘悉是正因緣法也。此正因緣對非邪因

緣、及無因緣而言。然茲因緣二字、乃吾佛設教之正宗、諸行之大本也。但智慧有優劣之不同、而成小大偏圓之差殊耳。言生滅者、諦緣度皆生滅也。下文自見。轉凡胎而成聖果、故云轉凡成聖。如轉生乳而成熟酪。然酪勝於乳、濃淡宛然。以譬革凡成聖也。

三方等時別、

次聞方等、彈偏斥小、歎大褒圓。遂乃恥小慕大、自悲敗種。雖復具聞四教、然但密得通益。如轉酪成生酥。

上聞阿含革凡成聖、遂乃保果不前。由是假諸大士互相酬唱、斥小彈偏、欲令回小向大也。彈偏者、乃以圓教彈呵藏通別三教之偏。斥小者、卽是通別圓滿字法門對斥三藏半字法門。有顯、有密。如維摩弟子品、密彈也。禮座去花、顯彈也。觀衆生品、是歎大。稱歎文殊淨名、是褒圓。智者大師、以此八字判盡經理。內懷慚愧、不及大乘。是恥小。迦葉云、一切菩薩、皆應欣慶頂受此法。是慕大。一切聲聞、聞此不思議解脫法門、皆應號泣、聲震三千大千世界。是自悲。迦葉云、我等何

爲、永絕其根。於此大乘、已如敗種。故名敗種。雖知有大乘、而不回小向大。但其心漸淳淑、故曰密得通益。旣恥小慕大、如轉酪成生酥。酥、濃於酪也。

四般若時別、

次聞般若會一切法皆摩訶衍。轉教菩薩。領知一切佛法寶藏。雖帶通別、正明圓教。然但密得別益。如轉生酥成熟酥。

聲聞先在方等、雖曰仰慕大乘。其執情未捨、不肯回小向大。乃以般若理水、蕩其執情。故方等後、乃聞般若。故云次聞般若。會一切等、上文已釋。佛以般若法門、命其向菩薩說。故曰、轉教菩薩。於佛心意、在領知法門。法華名曰付財。故云領知一切佛法寶藏。而二乘自謂被加令說。般若中云、豈聲聞敢有所說。有所說者、皆是佛力。由機未轉、自言被加、名曰轉教。言寶藏者、文句云、勸學中明一切法門皆是珍寶。包藏一切禪定智慧、故曰寶藏。帶通別、正明圓教者。輔行云、般若傍用通教、正用別圓。加於二乘、密成別益。領知法門、卽密得別益也。心漸通泰。自知螢火、不及日光。敬伏之情、倍更轉熟。如從生酥、轉成熟酥也。

五法華時別、

次聞法華開權顯實。方得圓教實益。如轉熟酥、而成醍醐。

上四味調停、機已淳熟。乃於靈山高會、開權顯實。方始入實。授記作佛。如來本懷、於此究暢。所謂一化週窮、五時終卒也。

二明不限時日、

然只此別五時法、亦不拘定年月日時。但隨所應聞、卽便得聞。如來說法、神力自在。一音異解、豈容思議。

以上所明別五時次序、雖條然不紊、然亦無限定時日。但宜所應聞者、卽便說耳。一音說法、能應衆機。如來神力、不可以心思圖度。豈可以言語形容耶。

二稍利隨時得入、

又有根稍利者、不必具歷五味。或但經四番、三番、二番、陶鑄

。便得入實。若於阿含、方等、般若、隨一悟入者。即是秘密、不定、二種化儀所攝。

不同最鈍、曰稍利。四番、卽般若。三番、卽方等。二番、卽阿含。隨於何時、皆得聞法華。悉能入實相。前三時證入者、皆歸秘密、不定所攝耳。

三未熟更待後教、

復有衆生未堪聞法華者。或自甘退席、或移置他方、此則更待涅槃據拾。或待滅後餘佛。事非一概熟玩法華玄義文句羣疑自釋。

復有至法華時、而根猶未熟、不堪預會、故曰未堪聞法華者。如五千退席之流、故云自甘退席。如三變土田、移諸天人置於他方、故云移植他方。此類過法華座席、再以般若淘汰之。以涅槃據拾之。卽收拾法華遺漏之機、故曰更待涅槃據拾也。釋籤云、法華如破大陣。餘機至彼、如殘黨不難。故以法華爲大收、涅槃爲據拾。若不爾者、涅槃不應遙指八千聲聞於法華中得受記前。見如來性。如秋收冬藏。更無

所作也。或待滅後餘佛者、佛滅度後、現前無佛。指四依大土爲餘佛。又指方便有餘土中佛、名爲餘佛。如紀引法華化城喻品云、我滅度後、復有弟子不聞是經。不知不覺菩薩所行。自於所作功德、生滅度想。當入涅槃。我於餘國作佛、更有異名。是人雖生滅度之想、入於涅槃。而於彼土求佛智慧、得聞是經。唯以佛乘、而得滅度。更無餘乘。衆生之機、既然不齊。如來應機之教、亦復非一。故云事非一概。習熟玄義文句、則如來之化儀、泠然可見矣。故曰、群疑自釋。

二辯八教觀法二。初化儀四教。二化法四教。初又二。初科示。二正明。

## 化儀四教說。

二正明為二。初明教二明觀。初又四。初自為四教。二部中用教。三漸頓相融。四兼明顯密。初又四。初頓教。二漸教。三秘密。四不定。今初、

頓有一義。一頓教部。謂初成道、爲大根人之所頓說、唯局華嚴。凡一代中直說界外大法、不與二乘共者。如梵網圓覺等經、並宜收入此部。是謂以別定通、攝通入別也。二頓教相。謂初發心時

、便成正覺。及性脩不二、生佛體同等義。則方等般若諸經、悉皆有之。

頓教二義。一部、二相。部局在初、相通一代。如來在寂滅道場、始成正覺、故云初成道。大根卽四十一位法身大士、及根熟天龍八部。皆因宿植深厚、感此大化。

華嚴云、如日初出、先照高山、是爲頓教部。部唯屬初、不通餘時、故云唯局也。

凡一代中直說界外大法者。大凡始自寂場終至涅槃。不帶二乘方便爲直說。別圓二教獨被界外大機名曰大法。別者獨善薩法、圓者純佛。不與藏通三乘干涉、故云不與二乘共者。以別定通、攝通入別者、即攝梵網圓覺等經、文通之類非義通也。

頓教相、卽圓頓之文相也。謂下、略引一

二、以例一代。三心圓發、三德圓證、名爲發心。正因理心發、卽法身德。了因慧心發、卽般若德。緣因善心發、卽解脫德。乃圓教發心住。聖位之始、故名初。言便成正覺者。卽初住百佛世界、分身作佛是也。及性修不二者。初則圓悟法性、次則依解起脩。全性起脩、脩外無性。全脩在性、性外無脩。卽脩卽性、卽性卽脩、二而不二、不二而二、故云不二也。華嚴云。心如工畫師、造種種五陰。一切世間中、無不由心造。如心佛亦爾、如佛衆生然。心佛及衆生、是三無差別。故曰生佛

體同。等者、等於發揮圓義之文。則諸經咸有、不獨華嚴也。

二漸教

漸亦二義。一漸教部。謂惟局阿含爲漸初。

凡一代中、所說生滅四諦。  
十二緣生、事六度等、三乘

權法。並宜方等爲漸中。

凡一代中、所說彈偏斥小、歎大褒圓等經、及餘四  
時所不攝者、並宜收入此部。如增上緣名義寬故。

般若

爲漸後。

凡一代中、所說共不共諸  
般若教、並宜攝入此部。

二漸教相。謂歷劫修行、斷惑證位次

第、則華嚴亦復有之。法華會漸歸頓。不同華嚴初說、故非頓。

不同阿含方等般若。隔塵未融。故非漸。然仍雙照頓漸兩相。

漸亦有二義。一部、二相。部局在三、相通一代。謂寢頓施漸、是小化始、故阿含  
爲初。方等大小並談、知有大乘、密得通益、故名漸中。般若轉教菩薩、領知衆物  
、密得別益、故名漸後。三藏四階成道。通教歷登十地。別教修諸梵行。故曰歷劫

修行。無論見思、塵沙、無明、斷皆有前後。以及證位亦皆有次第。雖華嚴之別教、亦不外乎是。故云華嚴亦復有之。法華、三乘普會、九界同歸、故曰會漸歸頓。非華嚴頓大之頓。以頓大之頓、兼有別教之權。法華純圓、故不同華嚴之頓、阿含但小。方等雖有圓教、而復斥小彈偏、豈能融通。般若雖會法、而不會人。帶通別說圓。而不能卽通別是圓、故曰未融。今漸卽頓、不同三時漸中之漸、故曰非漸。又以法華開前漸頓、同歸法華圓頓之頓、故曰雙照漸頓兩相。使一代能詮、無復異名。圓融旨趣、畢茲轍矣。

### 三秘密教

秘密亦有二義。一秘密教。謂於前四時中、或爲彼人說頓、或爲此人說漸等。彼此互不相知、各自得益。法華正直捨方便、但說無上道、故非秘密。二秘密呢。謂一切陀羅尼章句、卽五時教中、皆悉有之。

上來漸頓、各具二義。今此亦然、故曰秘密亦有二義。一教、二呪。秘密者。謂如

來說法、得最自在。若智若機、若時若處、三密四門、無妨無礙、不可得而思議、名爲秘密。具足應云、秘密不定、此文是略。或爲彼人說頓、爲此人說漸。或者、不定之詞。對彼說頓、對此說漸、大術在乎如來。降佛以還、所不能測。此處文略、故以等字該之。若據妙玄有三。一、此座十方相對、以論秘密不定。如云、此座說頓、十方說漸說不定。頓座不聞十方、十方不聞頓座。或此座說漸、十方說頓說不定。各各不相知聞、於此是顯、於彼是密。二、一人多人相對、以論秘密不定。如云、或爲一人說頓、或爲多人說漸說不定。或爲一人說漸、爲多人說頓說不定。各各不相知聞、互爲顯密。三、說默相對、以論秘密不定。如云、或一座默、十方說。或十方默、一座說。各各不相知、互爲顯密。或俱默、或俱說云云。聞頓得頓益、聞漸得漸益、故云各自得益。藏通曲巧而非直、別教偏傍而非正。今捨此等方便、故云正直捨方便也。二秘密呪梵語陀羅尼、此云爲呪。唐譯爲真言。又陀羅尼、此云總持。總一切法、持無量義。又云遮持、惡無不遮、善無不持也。章是章段。句爲句逗。大凡密呪、多有章段句逗也。一代五時爲顯詮。吾佛設教、顯密並施。有顯必有密、故云皆悉有之。

## 四不定

不定亦有二義。一不定教。謂於前四時中、或爲彼人說頓、爲此人說漸。彼此互知、各別得益。即是宜聞頓者聞頓、宜聞漸者聞漸也。法華決定說大乘、故非不定教相。二不定益。謂前四時中、或聞漸教得漸益、或聞漸教得頓益。卽是以頓助漸、以漸助頓也。隨聞法華一句一偈、皆得受記作佛、故非不定益也。

不定亦有二義。一教、二益。此亦文略。具足應云、顯露不定。謂下、釋或爲彼人說頓、爲此人說漸者、正明不定也。妙玄云、雖高山頓說、不動寂場而遊鹿苑。雖說四諦生滅、而不妨不生不滅。雖爲菩薩說佛境界、而有二乘智斷。雖五人證果、不妨八萬諸天得無生忍。當知卽頓而漸、卽漸而頓、是爲顯露不定也。知如來爲我說頓、爲彼說漸。漸亦知頓、是名彼此互知。雖互相知、機在於頓者則宜聞頓、機在於漸者宜聞漸也。聞頓得漸益、聞漸得頓益、是漸頓相資也。

二部中用教

頓教部、止用別圓二種化法。漸教部、具用四種化法。顯露不定、既徧四時、亦還用四種化法。秘密不定、亦徧四時、亦還用四種化法。

化儀判部、是能用之教。化法四教、乃部中所用之教也。頓部卽華嚴。部中所用、卽圓別二種化法。所謂兼別明圓是也。漸部有三、漸初部爲阿含。部中所用、但三藏教。方等爲漸中、部中所用、四教並談、是用四教。漸後部帶通別、正明圓教、是用三教。顯密二教、徧前四時、所用者亦不出化法四教。上文云、頓等所用、總不出藏等四味者此也。

三漸頓相通

頓教相、局唯在圓。通則、前之三教、亦自各有頓義。如善來得阿羅漢等。漸教相、局在藏通別三、通則圓教亦有漸義。如觀行

## 相似分證究竟等。

頓教相、局惟在圓。此是圓頓之頓、非頓大之頓、故局在圓。如善來得阿羅漢等者。紀引毘尼止持。謂有具信白衣、來詣佛所、欲求出家。佛觀根性成熟、堪可度者。便喚言善來比丘、於我法中、快得娛樂。可脩梵行、盡諸苦源。佛語未竟、鬚髮自落、衣鉢具足。如百臘比丘、威儀庠序、得具足戒。如橋陳如諸大弟子、卽證阿羅漢果等。藏通別三、修因證果、悉屬漸次。故云漸教相、局在藏通別三。圓雖一生取辦、是謂頓修頓證、而六卽之位宛然。如利刀截紙。雖一截千張、而層數歷然、故圓亦有漸義也。

### 四兼明顯密

秘密教、互不相知、故無可傳。秘密呪、約四悉檀、故有可傳。  
不定教不定益、並入前四時中、故無別部可指。

秘密互不相知、尙非阿難能領受、豈人師可傳耶。四悉檀。南嶽大師云、悉者言徧

。檀是梵語、具云檀那、華言爲施。華梵兼稱、故名悉檀。佛以此四法、偏施一切衆生、故名四悉檀也。一世界悉檀。世卽隔別之義。界卽界分也。蓋由衆生根器淺薄、故佛隨其所欲樂聞、爲之次第分別而說、令生歡喜、是名世界悉檀。二爲人悉檀。謂佛欲說法。必先觀衆生根器之大小、宿種之淺深。然後稱其機宜而爲說之、令生正信、增長善根、故名爲人悉檀。三對治悉檀。謂於衆生、貪欲多者、教觀不淨。瞋恚多者、教脩慈心。愚癡多者、教觀因緣。爲對此等諸病、說此法藥、偏施衆生、故名對治悉檀。四第一義悉檀。第一義、卽理也。謂佛知衆生善根已熟、卽爲說法、令其得悟聖道、是名第一義悉檀。今明密呪之四悉檀者。文句云、諸師或說、呪者、是鬼神王名、稱其王名、部落敬主、不敢爲非、故能降伏一切鬼魅。一其或云呪者、如軍中之密號。唱號相應、無所訶問。若不相應、卽執治罪。若不順呪者、頭破七分。若順呪者、則無過失。二其或云呪者、密默治惡、惡自休息。譬如微賤、從此國逃彼國詐稱王子。彼國以公主要之、多瞋難事。有一明人、從其國來。事、何勞復作瞋。說是偈時、默然瞋歇、後不復瞋。是主及一切人、但聞斯偈、皆

不知意。呪亦如是。密默遮惡、餘無識者。其或云呪者、是諸佛密語。如王索先陀婆。一切群下、無有能識。唯有智臣、乃能知之。呪亦如是。祇是一法、徧有諸力。病愈、罪除、善生、道合。其有此四益、故云可傳也。不定可知。

二明觀為三、初標示。二解釋。三斟簡。今初、

**約化儀教、復立三觀。**謂頓觀漸觀不定觀、蓋秘密教、既不可傳、故不可約之立觀。設欲立觀亦止是頓漸不定三法、皆秘密耳。

承上化儀四教、既有教、而必有觀。故曰約化儀教、復立三觀。謂下標三觀名也。然化儀既有四教、何止三觀耶。蓋下、乃明無秘密觀之所以。以無教故、亦無觀。縱使立秘密觀。亦不過前三觀、內自獲益、而論秘密也。

二解釋

今此三觀、名與教同、旨乃大異。何以言之。頓教指華嚴經、義則兼別。頓觀唯約圓人。初心便觀諸法實相、如摩訶止觀所明是

也。漸教指阿含方等般若、義兼四教、復未開顯。漸觀亦唯約圓人。解雖已圓、行須次第、如釋禪波羅蜜法門所明是也不定教、指前四時、亦兼四教。仍未會合。不定觀亦唯約圓人。解已先圓隨於何行、或超或次、皆得悟入。如六妙門所明是也。

此下皆對教簡。以釋三觀、唯在於圓也。今之頓觀漸觀不定觀、名與頓漸不定三教似同。而究其旨趣則全異、故云今此三觀、名與教同、旨乃大異。何以言之。欲明教觀之不同、故先假言以徵起。頓教指華嚴部、頓大之頓。義則兼權、而非圓頓之頓。故曰頓教指華嚴經、義則兼別。頓觀唯約圓人者。正顯是圓頓之頓、而非頓大之頓。以名字初心、圓解大開。便觀介爾一念妄想、頓具三千性相、百界千如、卽空卽假卽中。便與諸佛究竟證得之三德秘藏相應。故曰具煩惱性、能知諸佛三德秘藏。是名初心、便觀諸法實相。脩四種三昧、卽於道場、開佛知見、得無生忍。如牛食忍草、卽得醍醐、名爲圓頓觀也。如摩訶止觀所明者。智者大師。於玉泉一夏敷揚、二時慈注。章安結集、十卷成文。而題名摩訶、卽圓頓意也。摩訶、此云大

多勝。大卽空觀、假中俱空、故云大。多卽假觀、空中俱假、故云多。勝卽中觀、空假俱中、故云勝。卽一心三止三觀也。漸教乃至復未開顯者。漸中四教、三權一實。未經法華開顯、而權實猶是隔礙未融。故云、復未開顯。漸觀亦是圓人、故云亦唯約圓人。解雖已圓者。雖是未盡之詞。旣云圓人、必開圓解、而行圓行。今云行須次第、故云雖也。先則三歸五戒。次乃脩諸世間有漏諸禪。然後脩出世無漏、乃至臻之圓頓者、故云次第也。釋禪波羅蜜、卽次第禪門也。仍未會合句、與上復未開顯意同。或超或次者。或是不定之詞。超卽是頓、次卽是漸。如行者正用圓頓止觀、忽爾成漸。本用漸觀、忽爾成頓。頓漸不能一定、故云或也。於頓於漸、悉能悟入、故云皆也。六妙門者。一數、二隨、三止、四觀、五還、六淨。此之六法、能入涅槃。故曰妙門。智者爲尙書毛喜所說者、文有十章、須者往檢。

### 三料簡

問、但說圓頓止觀卽足、何意復說漸及不定。答、根性各別。若但說頓收機不盡。問既稱漸及不定、何故唯約圓人。答、圓人受

法、無法不圓。又未開圓解、不應輒論脩證、縱令脩證、未免日劫相倍。

恐人疑云。既稱是圓、則一切皆圓。何容漸及不定。既稱漸及不定、何故復是圓人耶。答中、發明圓根、非是一種、故云根性各別。一種觀法、不能偏攝諸根。故云收機不盡。由是對三根而設三種觀也。又既云、漸觀應屬前三教、不定觀應屬不定教、又何故唯約圓人耶。答中、明其既開圓解、是名圓人。縱使用漸、漸亦是圓。用不定、不定亦圓。故云圓人受法、無法不圓也。又下、明脩證以開圓解爲急務。設圓解不開、不足以語脩證之方、故曰未開圓解、不應輒論脩證。縱然脩持、邪行險徑、且置勿論。即使永無諸過、亦難免日劫相倍。未開解者脩一劫、不如開解者一日之功。以是言之、脩行者、豈不以開圓解爲急務乎。

二化法四教說。分二。初標科。二正釋。今初

## 化法四教說。

藏通別圓之四教、乃教化衆生之方法。文略義詳、非說無以發明、故曰化法四教說。

二正釋分二。初總明設教之意。二別明四教之相。今初

法尙無一、云何有四。乃如來利他妙智、因衆生病而設藥也。見思病重、爲說三藏教。見思病輕、爲說通教。無明病重、爲說別教。無明病輕、爲說圓教。

法性絕待、唯佛獨證。言語道斷、心行處滅。一尙不可得、云何而有四耶。故云法尙無一、云何有四。乃如來大悲不已、爲物情深、起不謀之權智、循物機而施設。於無言說中、假名相說。故曰如來利他妙智。權智稱妙者、全權卽實。權實不二、故稱妙也。因衆生病而設藥者。三惑二死皆病也、四教解行脩證皆藥也。此是總說藥病。見思下、是別明藥病。見思者。四教儀云。又云見脩。又云四住。又云染污無知。又云取相惑。又云枝末無明。又云通惑。又云界內惑。雖名不同、但見思耳。分別曰見。憎愛曰思。人不知之、直作眼見心思解之誤矣。然見惑從法塵起、能障真理。思惑從五塵起、能牽生三界。此均欲界多分以說。見思二字、皆從解得名。

。見非是惑、見道時能斷此惑、故曰見所斷惑。思非是惑、思維道時、能斷此惑、故曰思惑。見惑有八十八使、思惑有八十一品。見惑之八十八使者、是約十使以對三界四諦而論。十使、卽身、邊、見、戒、邪、之五利使。與夫貪、瞋、癡、慢、疑、之五鈍使。共爲十使。然後約三界四諦。如云苦下具一切、集滅各除三、道除於二見、上二不行瞋、是爲八十八。無論單四見、複四見、具足四見、十六知見、六十二見、一百八見、一一莫不具足八十八使。是則見惑倒浪瀾漫、而無窮盡、豈止八十八耶。思惑是貪瞋癡慢、此非五鈍使、乃是正三毒。與五鈍法爾不同。言八十一品者是約三界九地以論。九地中、每一地有九品。如欲界五趣雜居地之貪瞋癡慢、分爲九品。謂上上品、上中品、上下品。中上品、中中品、中下品。下上品、下中品、下下品。欲界一地、有九品。上二八地、亦各有九品、共八十一品。上二八地、謂初禪離生喜樂地。二禪定生喜樂地。三禪離喜妙樂地。四禪捨念清淨地。是爲色界四地。空無邊處地。識無邊處地。無所有處地。非非想處地。是爲無色界四地。共成七十二品、合欲界爲八十一品也。病重是舉喻、以喻煩惱深厚也。煩惱既厚、而宿根又淺、是謂根鈍障重。爲化此類、必三藏教、方合機宜、故云爲說三

藏教。煩惱稍輕、而宿根稍厚、故名見思病輕。爲化此類、通教始合物機、故云爲說通教。無明者、根本煩惱也。以世出世間一切諸法、無非眞如實相。而人所不知、是謂無所明了、故曰無明。餘如釋義。

釋義、諸法寂滅相、不可以言宣。又諸法從本來、常自寂滅相。寂滅則何一何四、此所謂識取綱宗、本無實法也。因病設藥、大綱維四。開權顯實、究竟歸一。一爲實、三爲權。權實相對、皆不得已而有言說。若論本體、不但不可名四、亦復不可名一、故云非權非實也。然所謂非權非實者、非謂出權實外、別有一法名非權非實。但以權卽實家之權、故卽非權。實卽權家之實、故卽非實。猶云波卽水家之波、故卽非波。水卽波家之水、故卽非水。究竟同一濕性耳、濕性豈在波水外哉。

二別明四教之相。分四。初三藏教。二通教。三別教。四圓教。初又二。初釋教相。二明觀法。初又二。初釋能詮名。二釋所詮義。今初

### 三藏教、四阿含爲經藏。毘尼爲律藏。阿毘曇爲論藏。

教儀云、此教明因緣生滅四聖諦理、正教二乘、傍化菩薩。所言三藏教者、經律論

爲三。各含一切文、一切義、故名爲藏。此是能詮教名也、四阿含下。詳如釋義。釋義。阿含亦云阿笈多、亦云阿笈摩。此是梵音楚夏之別。此翻教、又翻法歸、又翻傳所說義、又翻無比法。通則大小二教、皆名阿含。別則增一阿含、約數明法。教儀云、破中阿含、明世界生起等事。果長阿含、明諸深義。雜阿含、明諸禪法。教儀云、破諸外道。乃摩訶迦葉請阿難陀結集、故云四阿含也。毘尼、亦云毘奈耶、亦云鼻奈耶。此翻善治、亦翻調伏、亦翻滅、亦翻律。通則佛所說教、皆名正法毘尼。別則因事所制、五篇戒相。摩訶迦葉請優波離結集、成毘尼藏。初唯一部。後因諍故、分爲大衆上座兩部。乃至分爲十八部等。久後流傳、止留五部也。阿毘曇、亦云阿毘達磨。此翻無比法、又翻對法、通則佛所說法、亦皆名阿毘曇。別則摩訶迦葉、自結佛所說論。及阿羅漢所造諸論、名爲阿毘曇也。問、半滿皆有三藏、何故獨名半字法門、以爲三藏教耶。答、凡有二義。一者、半字三藏、部帙各別。滿字、經律二藏混同。二者、據法華云、貪着小乘、三藏學者。又據大智度論、處處以摩訶衍、斥三藏法、故呼半字法、爲三藏教也。問、何故不名爲小乘耶。答此教具有三乘權法、是故不可偏名小乘。

上釋名中、經字未解。集註云、梵語脩多羅、此云法本。出世善法、言教爲本。又翻契經契理契機也。契理合於二諦、契機符彼三根。又觀經疏云。經者、訓法訓常。凡聖之所軌則曰法、魔外不能改壞曰常。此釋 經者由也。經由聖人金口所宣、故言經也。義釋 又經律論三、各有所詮。經詮定學、律詮戒學、論詮慧學。若爾、當以毘尼居先、何得以阿含爲首耶。教儀云。起教之次、阿含爲先。脩行之初、木叉爲首。此是說時、非行時也。又經通五人共說。佛及聲聞天仙化人、下四印定、卽名佛說、律唯佛制。降佛以還、不許措辭。如禮樂征伐、自天子出。論通佛世滅後。文句九引出曜經云、佛在波羅柰、最初爲五人說契經脩多羅藏。佛在羅閱祇、最初爲須提那說毘尼藏。佛在毘舍離獮猴池、最初爲跋耆子說阿毘曇藏。故知別有阿毘曇藏、是佛所說。五百羅漢結集、名相續解脫經。後廣集法相、乃名爲論。此三藏、皆是佛說。若云佛說名經、弟子所作名論、一往語耳。

二所詮法爲四。初詮三乘。二詮二諦。三詮因果。四詮六卽。

**此教詮生滅四諦。** 苦則生異滅三相遷移。集則貪瞋癡等分四心流動。道則對治易奪。滅則滅有還無。

**亦詮思議生滅**

**十二因緣**。無明緣行、行緣識、識緣名色、名色緣六入、六入緣觸、觸緣受、受緣滅則識滅、識滅則名色滅、名色滅則六入滅、六入滅則觸滅、觸滅則受滅、受滅則愛滅、愛滅則取滅、取滅則有滅、有滅則生滅、生滅則老死憂悲苦惱滅。亦詮事

**六度行**。布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧。

上三藏、乃能詮之教。三乘二諦等、是所詮之義。凡是語言文字、莫非顯發一種意義、故云詮、詮卽顯也。言生滅四諦者。苦集滅道、謂之四。一一皆審實不虛、故稱爲諦。謂三界二十五有、真實是苦、不可令樂。惑業是集、集真是因、更無異因。滅苦之道、唯戒定慧、更無餘道。唯有此處、寂靜安樂、更無餘處。四皆審實、而自性不虛、故名爲諦。言生滅者、文中自具、可不煩述。所言苦者、以逼惱爲義。一切有爲心行、常爲無常患累之所逼惱、故名爲苦。謂三苦八苦等、是也。生異滅三相、如釋義說。所言集者、招集爲義。惑與業俱能招生死、故名爲集。謂見惑、與夫善惡等業、是也。貪瞋癡等分、如釋義說。所言滅者、以滅無爲義。結業既

盡、則無生死之累、故名爲滅。滅有還無、亦如釋義。所言道者、道以能通爲義。正道及助道、是二相扶、能通至涅槃、故名爲道。謂戒定慧與夫諸道品是也。

釋義、三界二十五有、果報色心、並是三相有爲之法、故名生滅苦諦。貪分煩惱、二萬一千。瞋分癡分等分、亦各二萬一千。總此四分、共有八萬四千煩惱。此煩惱心、皆悉流動、擾濁內心。由此方起善惡不動三有漏業。能感三界生死苦果、故名生滅集諦。以戒定慧、對治易奪貪瞋癡等、名爲出世之道。譬如明生暗滅、故名生滅道諦。滅彼三界因果之有、方得還於眞諦之無、故名生滅滅諦也。問、有爲四相、所謂生住異滅。今胡但云生異滅、復有處但云生住滅耶。答、略則但言生滅、足顯有爲。廣則須言生住異滅、以表無實。生表此法先非有、滅表此法後定無、異表此法非凝然、住表此法暫有用、今處中說、故云三相。自無而有、假說爲生。自有而無、假說爲滅。中間暫有、假說爲住。住不久停、復名爲異。故言住即攝異、言異即攝住也、若二若三若四、總顯有爲、虛妄不實、平等平等。

此教、非但僅詮四諦。並詮十二因緣、故云亦也。法界次第云、展轉感果爲因、互相由藉爲緣。集註云、如無明爲因、能與行支爲緣。乃至生支爲因能與老死爲緣。

既屬生滅、故可以心緣卜度、可以語言分別、故曰思議生滅十二因緣。據四教儀、十二因緣、有三種不同。一者、三世十二因緣。二者、二世十二因緣。三者、一念十二因緣。今先以三世釋之。無明與行、乃過去二支因。由識至受、現在五支果。愛取有三支、現在因。生老死二支、未來果。一無明。集註云、過去一切煩惱、皆是無明。體即是癡、迷闇爲性。無所明了、故曰無明。約三障、是煩惱障。約三道、是煩惱道。輔行云、能蔽聖道。故名爲障。展轉互通、故名爲道。並從過患功能立名、過去世惑是也。二行。造作名行。於過去世造作諸業、名之曰行。約三障、是業障。三道、是業道。卽過去世業是也。三識。旣有惑業、以生垢心。故父母交會時、意識妄念、投入母胎。一剎那間、有了別義、名之爲識。識托胎中、一分氣息。止觀云、初托胎名歌羅邏、此時卽具三事。一命、二煙、三識、是中有報風依風。報風、名爲命。精血不臭不爛、名爲煙。是中心意、名爲識。此時便隨母氣息、上下出入、名爲識位也。四名色。名色者、名是心、色是質。從托胎後、五個七日、名形位。生諸根形、四支差別。故雖有身根、及以意根、未有眼等餘四根故、六處未圓、皆是名色攝。名是心、色是質者。四蘊是心、一蘊是色、質礙曰色、心

但有名也。五六入。六根成此胎中。從名色後至第六七日、名髮毛爪齒位。七七日、名具根位、五根圓滿故。六根成者。輔行云、十九七日、諸根具足、此胎中位。故名色六入、總有三十八個七日、皆胎中位。六觸、出胎已後、至三四歲。由根對塵、情塵識合。然於違順中庸差別境上、未能了知、生苦樂捨。是名爲觸。七受。領納前境好惡等事。從識至受、名現在五果。從五六歲、至十三歲。因六塵觸六根、卽領納前境。於三受違順中庸境上已能了別。然未能起淫貪之心、故名受也。八愛。愛色男女金銀財物等事。從十四五歲、至十八九歲。貪於種種勝妙資具、及淫欲等境。然猶未能廣遍追求、不名爲取、皆是愛支所攝。九取。凡一切境、皆生取着心。此二未來因、皆屬煩惱、如過去無明。卽從二十歲已後、貪欲轉盛於五塵境、四方追求、名之爲取。十有。業已成就、是未來因。屬業道、如過去年行。體卽是業。爲馳求諸境、起善惡業。積集牽引、當生三有果、故名爲有、注云、是未來因者。雖屬現在、却爲未來苦果之因也。十一生。未來受生事。從有還受彼世五衆之身、是名生。所謂四生六道中受生也。十二老死。從生五衆之身熟壞、是名老死、是爲順生門。又是所滅之境。從無明滅、乃至老死滅、是爲還滅門。集註云、如阿含

始無明、終老死、名順觀。始老死、終無明、名逆觀。又止觀禪境、以有支在初、推因知果也。教儀云、與前四諦開合之異耳。云何開合。謂無明行愛取有此之五支、合爲集諦。餘七支、爲苦諦也。文例此觀因緣智、爲道諦、因緣滅、爲滅諦也。教儀云、旣名異義同、何故重說。爲機宜不同故。

釋義。發業無明、大約有二。一者、異熟果愚。不知善惡因果、確然無謬、故發三途惡業。二者、眞實義愚。不知三界無常無我、貪着人天色無色界果報、故發有漏善業、及禪定業。由此二種無明、旣發有漏善惡不定三種行已。便於現前一念心中、引得將來三界受生識種、便具名色六入觸受等種。故云無明緣行、乃至觸緣受也。復由迷事無明。於昔因所感現境界受、不了知故、起貪愛。所謂於諸樂受、則愛其合。於諸苦受、則愛其離等。復由此愛、而起於取。所謂於諸樂受、種種追求、令其常合。於諸苦受、種種方便、令其速離等。以此愛取二種潤生之惑、數數溉灌心中識等五支種子、令其漸漸增長成熟、便生有芽。有芽旣生、則此身滅位、任運向彼受生。旣受生已、任運遷變、而至老死、起於種種憂悲苦惱、故云受緣愛、乃至生緣老死等也。所以無明及行爲能引二支。識名色六入觸受、爲所引五支。愛取

及有、爲能生三支。生及老死、爲所生二支。十支屬因。皆約現世。二支屬果、別約未來。依生死果、復起無明、依於無明、復起行等。致使三界因果不絕、足顯輪廻。及離斷常、不墮無窮之過。此釋出在唯識、的可依承、不必更依小乘論解也。

上依三藏教釋、爲便初學、非敢有違大師之意、讀者諒之。

問、十使皆能發業、皆能潤生。何故發業偏說無明、潤生偏說愛取耶。答、發業則無明力強、舉強以該弱。潤生則愛取用勝、舉勝以攝劣。釋此十二緣生、更多門分別。具如識論、須往尋之。

亦詮事六度者、此教有大乘菩薩。今六度、乃其所秉者、梵語波羅蜜。法界次第云、今略出三翻。或翻事究竟。或翻到彼岸。或翻度無極。今云六度。乃義取能度自他生死之淵、以泊六蔽而言也。由三祇伏惑、而脩萬行。理觀尚弱、而事行堅強、故云事六度也。法界次第云。一檀那、秦言布施、若內有信心。外有福田、有財物、三事和合時、心生捨離、能破慳貪、是爲檀那。布施有二種。一者財施、二者法施。財施者、所謂飲食衣服田宅六畜奴婢珍寶一切己之所有資身之具。及妻子、乃至身命屬他。爲他財物、故云捨身猶屬財施。隨有所須者、悉能施與、皆名財施也。法施者、若從諸佛、及善知識、聞說世間出世間一切善法。若從經論中聞。若自

以觀行故知。以清淨心、爲人演說、皆名法施。菩薩以質直清淨心、行此二種施、故名爲檀那。二尸羅、秦言好善。好行善道、不自放逸、是名尸羅。或受戒行善、皆名尸羅。尸羅略說有二種。一者在家尸羅、二者出家尸羅。在家尸羅者、所謂三歸五戒八齋戒也。二出家尸羅、所謂出家沙彌沙彌尼十戒。式叉摩那尼六法戒。大比丘比丘尼具足戒。乃至三千威儀。八萬律行。若菩薩十重四十八輕、則通在家出家共戒也。若菩薩以質直清淨心、持如是等戒、皆名尸羅。三羼提、秦言忍辱。內心能安忍外所辱境、故名忍辱。忍辱有二種。一者生忍。二者法忍。云何名生忍、生忍有二種。一者、於恭敬供養中能忍、不着不惱逸。二於瞋罵打害中能忍、不生瞋恨怨惱、是爲生忍。云何法忍、法忍有二種。一者非心法、謂寒熱風雨饑渴老病死等。二者心法、謂瞋恚憂愁姪欲惱慢諸邪見等苦。於此二法、能忍不動、是名法忍。菩薩以質直心、脩此二忍、名爲羼提。四毘梨耶、秦言精進。欲樂勤行善法、不自放逸、謂之精進。精進有二種。一者身精進。二者心精進。若身勤行善法。行道、禮誦、講說、勸助、開化、是爲身精進。若心勤行善道、心心相續、是爲心精進。復次勤脩施戒善法、是爲身精進。勤脩忍辱禪定智慧、是爲心精進。如是等種

種分別身心精進之相不同、今不具辨。若菩薩以質直清淨心、修是二種精進、故名毘梨耶。五禪那、秦言思維修。一切攝心繫念、學諸三昧、皆名思維修也。禪有二種、一者世間禪。二者出世間禪。世間禪者、謂根本四禪、四無量心、四無色定、即是凡夫所行禪。出世間禪、復有二種。一出世間禪。二出世間上上禪。出世間禪、謂六妙門、十六特勝通明、九想、八念、十想、八背捨、八勝處、十一處、練禪、十四變化、願智頂禪、無諍三昧、三三昧、師子奮迅三昧、超越三昧、乃至三明六通、如是等禪、皆是出世間禪、亦名二乘共禪。二出世間上上禪、謂自性等九種大禪、首楞嚴等百八三昧、諸佛不動等百二十三昧、皆是出世間上上禪。亦名不共禪、不與凡夫二乘共也。若菩薩以質直清淨心、修如是等禪、名之爲禪。六般若、秦言智慧。照了一切諸法、皆不可得。而能通達一切無礙、名爲智慧。智慧有三種。一者聲聞智慧。二者辟支智慧。三者佛智慧。一求聲聞智慧、有三種。學、無學、非學非無學。非學非無學智慧者、如乾慧地、不淨觀、安那般那、欲界繫四念處、暖法、頂法、忍法、世第一法等。學智者、苦法忍慧、乃至阿羅漢第九無間中、金剛三昧慧。無學智者、阿羅漢第九解脫智。從是已後、一切無學、如盡智、無

生智等、是爲聲聞智慧。求辟支佛智慧、亦如是。但以是人、無漏善純熟。雖生無佛之世。不從他聞、自然覺悟、得禪定三界漏盡。所得三明六通等功德、少勝聲聞、是爲辟支佛慧。又以觀十二因緣、智慧深利、能侵除習氣。勝於聲聞、從四諦觀門斷結、此爲異也。求佛道智慧者、菩薩從初發心已來、行六波羅蜜。破魔軍衆、及諸煩惱、得一切智、成佛道、乃至入無餘涅槃。隨本願力、從是中間所有智慧、總相別相、一切盡知、是爲佛智。若菩薩以質直清淨心、修此三種智慧、故名爲般若。以上六度、義通後教。爲備參考、姑錄於此。

## 二詮二諦

**亦詮實有一諦。** 陰入界等實法爲俗  
實有滅乃爲眞。

二諦者。妙玄云、名出衆經、而理難曉。世間紛紜、由來碩詰。古來二十三家立諦、未稱教旨。天台聖祖、取意存略。但點法性爲眞諦、無明十二因緣爲俗諦、於義卽足。但人心粗淺、不覺其深妙。更須開拓、則論七種二諦。斯居其首。言實有者、俗是實有而非空、眞是全空而無俗。是則眞俗抗分、事理角立、故云實有一諦。

亦曰名無名二諦。世諦有名、眞諦無名。卽生滅二諦也。

釋義。此教但明人空、不明法空。故云五陰、十二入、十八界、皆是實法。依此實法和合、假名爲入。入雖定無、法則實有。名爲俗諦。直待修人空觀、斷盡見思、方滅三界陰入界等俗法。復歸眞空、名爲諦也。

三詮因果。修觀、因也。證涅槃、果也。故曰詮因果

開示界內鈍根衆生、令脩析空觀。觀於地、水、火、風、空、識、六界。無我、我所。出分段生死。證偏真涅槃正化二乘、傍化菩薩。

含識之徒、彌淪生死。迷本有而不知。經塵劫而莫返。不有聖言、孰能止息、是以啓彼蒙昧、指示令悟、故曰開示。往來三有。久處域中。惑業既深、宿根又薄。以致不堪大化、僅領小施。故曰界內鈍根衆生。然而神根魯鈍、智慧微劣。諸法雖曰本空、愚者莫之能解。是以若依、若正、若色、若心。咸以苦、空、無常、無我、分而析之。然後方知其空。故曰令修析空觀。吾人心身、假借六大。地水火風空、身也。識、心也。各有性分、各有種族、故名之曰界。以無常苦空、細心推之察之

。向稱爲我、與夫我所者。而今求之、竟同龜毛兔角。究之實際、奚可得哉。  
紀。唯識論言、分段者、分卽分限。段卽形段。謂六道衆生、隨其業力、所感果報  
。身則有長有短。命則有壽有夭也。藏教行人修析空觀、觀於地等無我我所。乃能  
出分段生死、證偏真涅槃。

此教正意、意在二乘。斷惑證真、故曰正化二乘。假說菩薩三祇伏惑不斷、故云傍  
化菩薩。

四詮六卽爲二、初總標。二別釋。

### 亦得約當教自論六卽。

智者大師論六卽、正意在圓。前三教六義雖具、卽義有缺。今茲彷彿圓教、於本教  
中自論六卽、不濫後教。故云亦得當教自論六卽也。

二別釋自爲六、初理卽。乃至究竟卽。今初、

理卽者、偏眞也。諸行無常。是生滅法。生滅滅已。寂滅爲樂。

因滅會真、滅非真諦。滅尙非真、況苦集道。真諦在因果事相之外。故依衍教、判曰偏真。

文中自爲三、初標顯。二諸行下解釋。三故依下結判。標顯可知、餘如釋義。

釋義。諸行無常四句、若論此四句偈、亦能橫豎該攝一代時教、初橫攝者、藏教以三界依正色心因果、名爲諸行。一一皆是無常生滅之法。必須滅此因果、方證真諦寂滅之樂。通教亦以三界依正色心因果、名爲諸行。皆是無常生滅之法。體此生滅、卽是滅已。便證真諦寂滅之樂。然此二教、雖證寂滅。實無能受樂者、以無復身智故。別教則以分段變易二種因果、通名諸行。皆非真常、皆是生滅門攝。滅此二邊、顯於中道寂滅之理。而有四智菩提妙心。有大圓鏡智相應心品、所現無漏身土妙色。故得恆受此真樂也。圓教則以十界因果、通名諸行。通名無常。通名生滅。而了達因果、卽是實相。無常卽常。生滅卽無生滅。故云生滅滅已、寂滅爲樂。此則不斷癡愛、起於明脫。如融冰爲水。所以三千果成、咸稱常樂也。次豎攝者、諸行無常句、攝得六凡法界。以有爲有漏故。是生滅法句、攝得藏通二乘法界。以出

世聖人、能知生滅故。生滅滅已句、攝得別教菩薩法界。以滅二邊、歸中道故。寂滅爲樂句、攝得圓教佛法界法。以諸法從本來、常自寂滅相故。今但用此四句證偏真理。則諸行無常是生滅法二句、卽苦集二諦。生滅滅已一句、約三學爲能滅、卽道諦。約因果爲所滅。卽滅諦。四諦皆是因果事相、名安立諦。寂滅爲樂一句、約所顯理、以爲真諦。乃是非安立諦。故云理居事外、爲偏真也。

四明云、滅諦之體、是二涅槃。雖非真諦、能冥於理。故云因滅會真、滅非真諦。故止觀云、法性自天而然。集不能染。苦不能惱。道不能通。滅不能淨。如雲籠月、不能妨害。却煩惱已、乃見法性。經言滅非真諦、因滅會真。滅尚非真、三諦焉是。輔行云、當知苦集、但是能覆。不能惱染。道滅能顯、而理本淨。法性如月、苦集如雲。道如却除、滅如却已。真諦在因果事相之外者、教儀云、然四諦之中、分世出世。前二諦、爲世間因果。後二諦、爲出世因果。故釋籤云、苦集只是世間一法。道滅只是出世一法。世出世法、因果雖殊、而因必趣果。因果類異、故使四殊。是則四諦、乃因果之事相也。而真諦在於事外、故依大乘之事理相即、真俗不二之教。判此事外之真、名曰偏真。故云依衍教、判曰偏真。

二名字卽、

名字卽者、學名字也。知一切法。從因緣生。不從時、方、梵天、極微、四大等生。亦非無因緣自然而生知因緣所生法皆悉無常無我。

文自爲二、初標顯。二知一下解釋。初聞言教、而知名義、故云學名字也。

釋義。名字位中、觀察正因緣境。具破外道凡夫分別我法二執。言法執者、不出邪因緣、及無因緣二種。時方梵天等、名邪因緣。自然、名無因緣也。言我執者、妄計是常、是一。自在能爲主也。然知一切法、從因緣生。亦有四教差別。若知性具爲因、迷悟爲緣。三千性相爲所生法、卽屬圓教。若謂一切種識爲因、展轉熏習爲緣。分段變易乃至四智菩提爲所生法、卽屬別教。若以六識相應有漏種子爲因、六塵美惡中庸境界爲緣。三界依正色心因果爲所生法、卽屬藏通二教。但通教則知若因、若緣、若所生法、皆是幻夢。藏教則以爲實法耳。故圓解、則能偏破外道凡夫我法二執、及藏通別等種種法執。別教、亦能破於外道凡夫我法二執、及藏通二教。

法執。通教、亦能破於外道。凡夫我法二執、及三藏教法執。今藏教、則唯破外道。凡夫我法二執也。既從內六識因、外六塵緣而生。則三界依正、決定不從時生、不從方生、不從大梵天生、不從極微性生、不從地生、不從水生、不從火生、不從空生、亦不從神我生、亦不從本際生、但由內因外緣和合、所以虛妄有生。則亦非自然生、故能偏破邪因緣、無因緣、二種法執也。若法從因緣生、生必有滅、故無常。生滅相異、故非一。非一則不自在、不能爲主、故必無我。正報既非是我、則依報亦必非我所矣。

紀言、不從時生等。按唯識論隨疏云、時者、卽時散外道。謂一切皆從時生。以見草木及種種等芽莖枝葉花敷果實榮枯萎悴等、皆因時變。時雖不可見、觀彼花實等隨節氣轉、故知有時。由斯計時是常、是一。是萬物因。是涅槃因。方者、卽方論師。彼計從方生人。人生天地。滅後還入於方。故方是常、是一。是萬物因。是涅槃因。大梵天、卽圓陀論師。計那羅延天能生四姓。謂從彼天臍中、生大蓮華。上有梵天祖翁、爲萬物祖。能作一切命無命物。謂從梵天口、生婆羅門。兩臂生利利。兩脣生毘舍。兩足生首陀、此與安荼論師所計相同。故三界二十八天、二唯凡。

五唯聖。餘通凡聖。五唯聖者、卽是五不還天、唯阿那含聖者居故。二唯凡者、卽前所執大自在天、及此梵天。諸外道等、妄計此爲諸法因故。極微者、卽路迦耶外道之所計。路迦耶此云順世。彼謂一切色心等法、皆用四大極微爲因。又有外道執地、水、火、風、是實是常。能生粗色。虛空者、卽口力論師。彼計別有一法、是常是一。能生諸法。所謂從空生風、風生火、火生水、水生凍、堅作地、地生五穀、五穀生命、命沒還歸於空。故空是萬物因。是涅槃因。神我者、卽數論師。彼計神我無縛無脫。縛脫由於自性。我若有思、求見自性。自性三德合故、卽變二十三法、爲我受用。我卽被縛、不得解脫。我若無思、不求不合、自性獨存、不變諸法、我卽解脫。故立自性爲生死因。爲涅槃因。言三德者、卽薩埵、刺闍、達摩也。

薩埵翻勇。刺闍翻塵。達摩翻闍。或合翻黃赤黑。此翻明燥昧。敵體而言、卽是貪瞋癡。彼執此是自性三德。自性卽是第一冥初自性也。言二十三法者、謂從冥初生智大。次從智大生我心。亦名我執。次從我心生五微。卽聲、觸、色、味、香、也。次從五微生五大。卽空、風、水、火、地、也。次從五大生十一根。前卽五知根。耳、身、眼、舌、鼻。次五作根。語、執、步、戲、除。卽手口足及二便道。能

作業用故。後一心平等根。乃肉團心、卽意根也。本際者、卽安荼論師所計。彼謂世界最初、唯有大水。有一安荼出生、形如雞卵。周匝金色。時熟破爲兩段。上段爲天、下段爲地。中生一大梵天。能作一切命無命物。是故天爲萬物因。涅槃因。此土言混沌初分、盤古立世。大率同此。

三觀行卽分二。初總標。二別釋。今初、

### 觀行卽者、一五停心。二別相念。三總相念。外凡資糧位也。

上旣聞名解義、今當依解起行。行必從觀、故曰觀行。觀有淺深。行有前後。故有五停、別相、總相、之不同也。心行理外、身是有漏。故云外凡。欲越三有、此爲資糧、故云資糧位。

二別釋分三、初五停心。二別相念。三總相念。今初、

五停心者、一多貪衆生不淨觀。二多瞋衆生慈悲觀。三多散衆生數息觀。四愚癡衆生因緣觀。五多障衆生念佛觀。以此五法、爲方

**便調停其心。令堪修念處、故名停心也。**

集註云。停者、止義、住義。修此五法、止住五過。心者有四種。一草木、二肉團、三積聚精要、四慮知心。今是慮知心也。此五停心、通於四教。具如四念處明。故妙玄、以對五品禪門、名五門禪。義該大小、通凡聖。菩薩等修。今是三藏聲聞助道也。貪等是境。不淨是觀。四教儀云、心既調停、乃可習觀猶如密室之燈。入道根本、無過此五法也。或云五停心觀、則從慧。或云五門禪、則從定。定慧調適、故名停心。集註云、六識妄心、於順情上、引起無厭。故言多貪。禪門第四明三種貪。一外貪。男女身分、互相貪着、用九想觀治。身觀他九想者。一降服、二青瘀漫、五膿爛、六蟲噉、七散、八白骨、九燒、二內外貪。於他己身而起貪愛、用八背捨治。身觀內、身骨銷先觀內身骨銷、故能治內、漸三遍一切處貪。資生五塵等物、用大不淨觀治。見八勝處。因於自身骨人觀成、漸析玄上明四種。一顯色。謂青黃等、作青瘀想。二形色。長短等形、作壞爛想。三妙觸。自他身分、細軟光澤、作蟲蛆想。四供養。祇承適意、用死想治。此四望大論六種、缺人相音聲姿態等。又不淨觀、與念處觀身有異。一正助不同。彼正、此助

。二自他境別。彼觀自身、此想他境。三假實觀異。彼觀實境、此是假想也。二多嗔等、集註云。於違情境上、忿恨不已、名曰多嗔。佛令修慈悲觀、以對治之。若準禪門第四、義、通大乘、境。觀有三、一非理瞋。欲起嗔心、修衆生緣慈。一切如己、二順理瞋。人實來修法緣慈。不問可否、修衆生緣慈。一切眷屬、皆從緣生。見一切法、着己所解爲是、脩無緣慈。能所一體、慧即無緣、謂他說行爲非、三諍論瞋。見一切法、周、是徧也。境不出七、先親而後冤、從易而至難、順心成觀也。七境者、一上親、是父母師長。二中親、如兄弟姊妹。三下親、乃朋友知識。四中人、無冤親可論。五下冤、害我下親者。六中冤、害我中親者。七上冤、害我上親者。是爲七境。一一與三品之樂。三樂者、一上品樂、卽與三禪樂、樂中勝故。二中品樂、與四事樂、已曾得故。三下品樂、與經行處。以是三樂、與彼七境、境境皆得三樂。使冤親無間、以破瞋障、而於衆生未得樂也。廣如集註、須者往檢。三多散等者。集註云、攀緣思慮、與定相違、故名爲散。息有四相。止觀云。有聲曰風、守之則散。結滯曰氣、守之則結。出入不盡曰喘、守之則勞。不聲、不滯、出入俱盡、曰息。守之則定。數者、從一至十、不多不少、念心不散。次第禪門有四師。一師數出息

、不急不脹、身則輕利、易入三昧。二師數入息、隨息內斂。三師出入無在、但取所便而數。四依四時用數。今家正依第三師。又不許出入俱數、恐生病故。梵語阿那、波那、此云遣來。息入、遣去。息出、卽是三世諸佛入道初門。通於三乘四教。又用息明六妙門。謂數、隨、止、觀、還、淨。攝心在息、從一至十。名之爲數。細心依息、知入知出、故名爲隨。息心靜慮、名之爲止。分別推析、名之爲觀。轉心返照、名之爲還。心無所依、妄波不起、名之爲淨。今是小乘助道、但名數息。四愚癡等者。集註云迷倒不了、撥無因果、故名愚癡。須知着我、及計斷常、并執性實、三皆迷倒。因緣如上釋。十二因緣、有三種不同。一者三世十二因緣。已如上說。二者二世十二因緣。現在十支。未來二支。三者一念十二因緣。隨起一念、卽具十二因緣。三世破斷常。三世相續、故不斷。三世迭謝、故不常。又過去破常、未來破斷、現雙破斷常。二世破着我。現未二世、具十二因緣。初投胎時、於父生嗔、於母生愛、名爲無明。父遺體時、謂是已有、名之爲行。餘如三世。一念破性實。非刹那之一念。謂善惡業成、名爲一念。異於三世二世連縛等相、故名一念。皆是無常、故無性實。是爲三種十二因緣、破三種愚癡也。五多障等者。集註引止

觀云、睡障念處、乃至逼迫障。禪門四明三種障、念三身治。彼通大乘、今且明小乘助道。障卽惡業。三種者、一昏沉暗塞障、昏睡無記、念應身三十二相治。一觀足下乃至三十二平正方圓相。二惡念思維障、欲作五逆十惡等事、念報身無畏等治。三境界逼迫障、身忽平滿相、或痛、或見無手足、火焚水溺等也、念法身空寂無爲治。據輔行、前三教各念一身。謂生應報。圓念法身諸身。

二別相念、

別相念者、一觀身不淨。二觀受是苦。三觀心無常。四觀法無我。對治依於五蘊所起四顛倒也。

上修五法、心既調停、乃可入道。故令脩四念處觀也。然聲聞觀四諦、以苦諦爲初門。今五陰色心、是衆苦之本、故居初。又有三義、佛將入涅槃阿難請問。佛去世後、比丘依何脩道。佛答、比丘當依四念處行道。是故居初。二依經。大品云、聲聞人依四念處行道。三現前、行人受身、誰不陰入重擔現前。是趣果正行、故發軫之始、卽脩四念處觀也。四是數目、念是能觀之智。卽觀慧也。處卽所觀之境。乃

身、受、心、法、五陰之境也。故曰四念處。今云別者、乃對總而言別。別脩四觀、以對五陰之四境。故曰別。觀身不淨者、四念處云、一切色法、名之爲身。有內身、外身、內外身。己身名內身。眷屬及他、名外身。若己若他、名內外身。此三種色、皆從前世不淨業生。則有五種不淨。謂生處、種子、相、性、究竟。一生處不淨者、女人之體是不淨聚。蟲膿穢惡、合集成立。經十月日、二臟間夾、迮隘如獄。釋論云、此身非蓮華、亦不由栴檀、糞穢所長養、但從尿道出。二種子不淨者、攬父母遺體赤白二滯、於中而住。是識隨母氣息出入、是爲受身最初種子不淨也。三相不淨者、頭等六分、從首至足、純是穢物。譬如死狗、盡海水洗。洗死屍盡、唯餘一塵、一塵亦臭。四性不淨者、根本從穢業生、託於穢物、長養其性、法爾不可改變。五究竟不淨者、業盡報終、捐棄塚間、如朽敗木。大小不淨、盈流於外。觀受是苦。四念處云、領納名受。有內受、外受。內外受。緣內名內受、緣外名外受、緣內外名內外受。又意根受、名內受。五根受、名外受。六根名內外受。一根有順受、違受、不違不順受。於順生樂受。於違生苦受。於不違不順、生不苦不樂受。樂受是壞苦。苦受是苦苦。不苦不樂受是行苦。觀心無常者、心即心王。

心王不住、體性流動。若粗若細、若內若外、皆悉無常。觀法無我者、法名軌則。有善法、惡法、無記法。人皆約法計我。我能行善、行惡、行無記。若於心王計我、已屬心念處攝。若於心數計我、從九心數一切善數惡數通大地數、並屬行陰、法念處攝。此等法中求我、決不可得。如龜毛兔角、但有名字、實不可得。若善法是我、惡法應無我。若惡法是我、善法應無我。若無記是我、無記不能起業、但名因等起。因此無記、起善起惡。善惡業尙非是我、因等起何得是我。當知無有我、但是行陰。故經云、起惟法起。滅惟法滅。但是陰法起滅。無人、我、衆生、壽命、雖有法起、亦是顛倒。顛倒者、即是身邊二見也。依於五陰所起四倒者、謂色本是不淨、於色多起淨倒。受誠是苦、於受多起樂倒。心是無常、於心多起常倒。法實無我、於法多起我倒。設非四念處對治、烏能知是不淨、苦、無常、無我、者哉。

三總相念、

總相念者、觀身不淨、受心法亦皆不淨。觀受是苦、心法身亦皆是苦。觀心無常、法身受亦皆無常。觀法無我、身受心亦皆無我也。

上用別相念處、久脩入純。故能由別成總、名總相念也。四念處云、一境別觀別、正是別相念處。二境別觀總、三境總觀別、此二是總相之方便。四境觀俱總。是總相念處。初則一藥對一倒、中間二句、觀心漸熟。或別於一境、總用四觀。或別用一觀、總觀四境。第四境觀純熟、舉一俱得也。今依妙玄、四念處初句是別。後三皆總。今此正當境總觀別。謂別用一觀、總觀四境。於四句中、當第三句也。

#### 四相似卽、

**相似卽者、內凡加行位也。一煖、二頂、三忍、四世第一。得色界有漏善根、能入見道。**

上來停心破障、四念處惟觀苦諦。至此進觀四諦、以伏煩惱。依稀彷彿、見真諦理、故曰相似。集註云、漸見法性、心遊理內、身居有漏、聖道未生、故曰內凡。以定資慧、加功用行、故名加行位也。以念處觀、加脩四正勤、緣四諦境、能發似解。伏煩惱惑、得佛法氣分。如鑽燧先烟、春陽煖發。以慧鑽境、發相似解、解卽喻煖。此喻慧行。又如春夏積集花草、自有煖生。以四諦慧、習衆善法。善法熏修、

慧解得起、故名煩也。此喻行行、名爲煩位。從煩進脩四如意足、似解轉明、得四如意定。十六諦觀、轉更分明。在煩之上、如登山頂。觀矚四方、悉皆明了、故名頂法。忍者、似解轉增、煩惱倍伏。四真諦忍可於心、故名爲忍。妙玄云、亦是似解增長。五種善法。增長成根、於四諦中堪忍樂欲、故名忍也。忍位有三。謂下、中、上。下忍偏觀上下八諦、以三十二行爲能觀。觀上下八諦故曰偏觀。上下八諦。中忍縮觀。明滅緣行。七周減緣。二十四周減行。總有三十一周減緣減行。如初依苦諦、脩苦空無常無我四行。次例觀上二界苦、亦脩四行。又觀欲界集諦、脩集因緣生四行。次例觀上二集、亦脩四行。又觀欲界滅諦、脩滅盡妙離四行。次例觀上二界滅、亦脩四行。又觀欲界道諦、脩道正跡乘四行。次例觀上二界道諦下之道正跡乘四行、減去乘行。是爲一周減一行。復從前觀苦諦、脩四行。次例觀上二界、脩四行。乃至觀上二界道諦下、減去跡行。名爲二周。減去二行。至第四周、減上二界、道諦下道之一行。到此能緣之行既無、所緣之諦亦減。此道行與道緣同名、亦與緣同減。故云減緣必減行。據初一行而說、減行未必減緣。據後三行而言。第五周減欲界道諦下乘行、亦名減行。至第八周、欲界道諦下道之一行。到此能緣之行、與所緣

之諦亦同滅、亦名滅緣。乃至滅至最初、欲界苦下空行。總有三十一周、滅緣滅行。皆名中忍。唯留一行。并所緣苦諦境、入上忍位。此位所留一行、或苦是則上四四周、但減能觀之行、而不減所緣之諦。故曰二十四周滅行也。滅至一行二剎那在、名中忍位。卽入上忍。此有一行二剎那在、前一剎那盡、名上忍滿、卽入世第一。世第一剎那、引入見道。言世第一者、釋籤云、此是有漏、故名世間。於中最勝、故名第一也。俱舍頌云、煖必至涅槃。頂終不斷善。釋籤云、忍位是進、煖位是退、頂位是進退兩際、猶是山頂、四教儀云、煖頂退何云性地、答、此人雖造惡墮地獄、一人受罪、不重復入、有性地善根故、能得聖果、且必至涅槃、與終不斷善有何異耶、蓋煖雖造惡道、必不起大邪見、斷善根故、但有明昧之殊、其善根一也、四教墮地獄、終不久留、後必生人天、證涅槃果、若到頂位、雖退入、忍不墮惡道。儀云、下中二忍、雖起煩惱惡業、而不受第一入離生。此一剎那、即入見道、三途、猶生人天百千萬生、若上忍成第一入離生。故同見道、離四趣生、釋義。煖、頂、忍、世第一、由四念處、發四正勤。斷二惡、脩二善。勤觀四諦、能發似解。猶如鑽火、先得煖相、故名爲煖。由脩四如意足、發生禪定、諦觀轉明。如登山頂、洞覽四方、故名爲頂。由定慧均平、善法增進、能成信等五根。安住不動、故名爲忍。由五根增長能力、能破五障、而階見道。於諸世間有漏位中最爲

勝妙、故名爲世第一。以此有漏聞思脩慧爲增上緣、資助本具無漏種子、令發現行、而入見道。自五停心至世第一、名七賢位。亦卽七方便位也。

五分證卽。初果破見惑盡、卽證真理。障理之惑雖破、思惑未除、則事障未消。而於真理、未盡清淨。且思惑必須分除、而真理亦宜分淨、故曰分證。由破惑之多寡、致聖位有高下。故毘曇有門、明七賢七聖。七賢已如上說。七聖者、一信行、二法行、三信解。四見得、五身證、六時解脫、七不時解脫。成論明空門入道、學人有十八、無學有九。學人十八者、一信行。二法行、此二爲賢。三信解、以二十五皆名爲聖。四見得、五身證、六家家、七一種子、八向初果、九得初果、十向二果、十一得二果、十二向三果、十三得三果、十四中般、十五生般、十六行般、十七不行般、十八上流般。無學有九者、一退、二思、三護、四住、五進、六不動、七不退、八慧解脫、九俱解脫。以凡位不備、今家不用。釋籤云、今依有門明聲聞位者、有三意。一、凡聖位足。二、佛法根本。三、符順教旨。佛法根本者、有門所說世間諸法、乃是無明正因緣生。不同外道邪無因緣生也。又四教儀云、大乘經論破小用小、多取有門、少取空門。故須略出毘曇有門佛

法根本賢聖之位。今文不明七聖、直作四果釋者、名義顯故。

分證卽者、前三果有學位也。初須陀洹果、此云預流。用八忍八智、頓斷三界見惑。初預聖流、名見道位。二斯陀含果、此云一來。斷欲界六品思惑。餘三品在、猶潤一生。三阿那含果、此云不還。斷欲界思惑盡、進斷上八地思。不復還來欲界、此二名脩道位。

四果無學位之前三果、故云前三果。研真斷惑、名曰有學。指重慮緣真、斷思惑而言也。須陀洹果、最初預入聖道之法流、故云預流、又聖道之始、故云初也。集註云、然初果位、從世第一後心、苦忍真明。或云苦忍明發、即欲界苦諦下苦法忍也、於八諦下、發八忍八智。總十六心。有門以十五心名見道、爲初果向。十六心是脩道、初果攝。空門十六心名見道、爲初果。二果去方屬脩道。今此且準空門以十六心爲見道。欲令易解、故云八忍八智斷見惑。

釋義。八忍八智、欲界四諦下、各有一忍一智。謂苦法忍、苦法智等、色無色界四

諦下、亦各有一忍一智。謂苦類忍、苦類智等、合爲八忍八智。忍卽無漏禪定。智卽無漏觀慧也。無間道中、三昧斷惑、名之爲忍。乃卽慧之定。解脫道中、觀慧證理、名之爲智。乃卽定之慧。

見惑者、分別曰見。三界共八十八使、已如上說。止觀云、見惑附體而生。還能障體。如炎依空、而動亂於空。似夢因眠、夢昏於眠。夢若不息、眠不得覺。以是而言、此惑不斷、雖如天而然之眞理、終無得見之日。今於世第一後心、頓發八忍。以無礙道而頓破茲惑、故曰頓斷。以八智證理、故曰見道。初預聖流如上說。金剛云入流。或云逆流、逆生死流也。此位亦名隨信行、卽信行人。是鈍根憑他生解、憑教入道也。亦名隨法行、卽法行人。利根自以智力而入道也。二斯陀含、旣斷欲界九品思惑中前之六品、則欲界猶有一番生死、故云一來。若有門亦名信解。亦名見得。初果之後、此果之前、斷一品至五品、皆名二果向。小超斷三四品、或五品、功同四品、須論家家。此約命終而言。所謂家家者、有人家家。有天家家。人中三洲、張王不同。天上六欲、宮殿等別。若是任斷根性、須經七生、方斷九品惑。惑有粗細、故分九品。無漏智力、故經七生。於七世中、無漏智熟、如服酥法、七

日病消。如歌羅邏、七日一變。如親族法、限至七代。如七步蛇、四大力故、行至七步。蛇毒力故、不至八步。惑力至七、道力非八。若據婆沙、應云十四。何故云七、然中有、本有、數不出七、故但云七。若總論生、應宏七人七天。十四中有、合二十八生。且依前不出七、故但云七耳。思惑九品如上言。以惑潤生、經生斷惑、略爲點示。上上品潤二生、經二番生死、始斷此品。上中、上下、中上、各潤一生。則經三番生死、斷茲三品。中中、中下二品、共潤一生。則經一番生死、斷茲二品。下上、下中、下下、三品共潤一生。則經第七番生死、斷斯三品。是名以惑潤生、經生斷惑也。今云餘三品在、猶潤一生者。是下三品潤一番生死、則又有一番受生也。三阿那含、此云不還者。欲界九品思斷盡、則不來欲界受生、故云不來。一果之後、此果之前、斷七品或八品思、名三果向。亦名勝斯陀含。小超斷至八品而命終者、名一種子。進斷上八地思者、自三果後斷色無色界之八地各九品思、取證四果、而般涅槃。就此釋般那含、此名從略、乃是般涅槃之阿那含。次斷初禪初品、至非想第八品、凡七十一品、悉名阿羅漢向。六種那含、位在其中。此是任斷根性六輔行引大論有七種。一中般、二生般、三有行般、四無行般、五上流般、色界六

現般、欲界七無色般、云云廣如集註、須者往檢。既進斷上八地思、故不復還來欲界受生。自初果後、卽重慮緣真、故名脩道也。

六究竟卽分三、初標顯。二別釋。三總結。

### 究竟卽者、三乘無學位也。

智窮理極、故曰究竟。聲聞乘四諦、緣覺乘十二因緣。菩薩乘六度、故曰三乘。七十二品思惑俱盡。四智已圓。眞窮惑盡。無法可學。故名無學也。

二別釋分三、初小乘。二中乘。三大乘。

一小乘第四阿羅漢果。此含三義、一殺賊。二應供。三無生。斷三界見思俱盡。子縛已斷。果縛尚存、名有餘涅槃。若灰身泯智、名無餘涅槃。

小乘者、對辟支菩薩而言小也。聲聞之人、但期出苦、無化他志、故法華名爲羊車。如羊驚絕奔走、都不顧群、故名爲小乘也。梵語阿羅漢、此云真人。謂能證理之

人也。亦云應真、謂智應於理也。亦云無着、於三界依正而無滯着也。今云多含不翻、乃今家正意。謂因爲比丘破身口七支之惡、果上殺見思之賊、此從破惡以得名、故云殺賊、因中次第乞食以資身命、果上應受人天供養、乃因乞士以成德、故曰應供。因中能令魔怖、果上不來三界受生、係從怖魔以受稱、故曰無生。此果別號有二種、三種、六種、九種、及果性退不退義。二種者、一時解脫、信行鈍根、緣具入道。二不時解脫、法行利根、不待緣具也。三種者、一慧解脫、因脩性念處、至果能破一切智外道。二俱解脫、因脩共念處、果上能破神通外道。三無疑解脫、因脩緣念處、果上能破文字外道也。六種者、一退法、因遇違緣、退失所得法故。如惱底迦六反退失阿羅漢果。第七恐退、以刀自害。纔至咽半、已得漏盡。及至斷頸、已取涅槃。不同凡夫捨命而已。二思法、常自思維所得之法、恐有退失。心生厭故、以刀自害。或云死法、或云自害法。三護法、於己所證、心生愛樂、善守護故。亦稱守護法。四住法。住所證法、不退不進。故亦名住不動法、非後之不動也。五進法、能進至不動故、亦名堪達法。亦稱分別法、能了進法故。六不動法、本住不動、不被煩惱所退動也。亦名不壞法。亦名無疑法、利根不動、於法無疑故。

九種者、謂思、進、退、不退、不動、住、護、慧、俱也、以上六約根性、慧俱約觀行。九種乃根性觀行兼舉耳。果性退不退者、一往而言、就六種前五有退。第六不動則不退也。餘如集註、須者往尋。見思二惑、是分段生死之因種。由此二惑之所纏縛、處生死而莫能得出、故曰子縛今已矣、故云已斷。五陰報質爲果縛、雖證聖果、報質未消、故曰尚存。名有餘涅槃也。灰身、卽滅戒、定、解脫、解脫知見、中半分身。泯智、是滅慧身解脫知見半分身。則五分法身俱滅矣。灰身則無身。泯智則無智。獨一解脫、名爲孤調解脫。亦可名孤調涅槃、卽無餘也。

二中乘、

二中乘、辟支佛果。此人根性稍利、逆順觀察十二因緣。斷見思與羅漢同。更侵習氣、故居聲聞上。

中乘者、對前後而言中也。法華名鹿車、鹿之出圍。並馳並顧。緣覺雖不益物、而猶能導利部屬、如鹿之顧群、故名爲中乘也。梵語辟支迦羅、此翻緣覺、亦云獨覺稟佛因緣之教覺悟者。名緣覺宿根略勝。故云根性稍利。自無明、至老死、名順觀

。由老死、至無明、名逆觀。故曰逆順觀察十二因緣。斷正使與聲聞同。根性稍利、能更侵習氣。習氣者、謂習慣氣分、如器中臭物。物雖除、其臭氣尚在。大經云、我衣、我鉢、見習也。舍利弗嗔、畢陵迦慢、難陀貪、思習也。

三大乘分四、初三祇行道。二百劫種相。三一生補處。四八相成道。

三大乘佛果。此人根、性大利。從初發心、緣四諦境、發四宏誓、卽名菩薩。修行六度。初阿僧祇劫、事行雖強、理觀尙弱。准望聲聞在外凡位。第二阿僧祇劫、諦解漸明、在煖位。第三阿僧祇劫、諦解轉明、在頂位。

三大乘佛果者、不求人天福報聲聞緣覺、唯志菩提。自他兼運。猶如大象、身捍刀箭、全群而出、故曰大乘。最初發菩提心、卽緣四諦境。四諦爲所緣、緣茲諦境而發心也。一未度者令度、卽衆生無邊誓願度。此緣苦諦境。二未解者令解、卽煩惱無盡誓願斷。此緣集諦境。三未安者令安、卽法門無量誓願學。此緣道諦境。四未得涅槃者令得涅槃、卽佛道無上誓願成。此緣滅諦境。是爲發四宏誓。宏者、大也

。誓願者、要制其心曰誓。志求滿足曰願。誓若無境。名爲狂願。故須依四諦境、而發宏誓也。菩薩者、乃梵語之略。具足應云、菩提薩埵摩訶薩埵。大論翻菩提名佛道、薩埵名成衆生、摩訶言大、此人用諸佛大道、成就衆生也。又云、菩提名道、薩埵名心、摩訶名大、是名大道心之衆生。而諸經多云菩薩摩訶薩者、什師以天竺語煩、兩句八字標名、故除三留五、合二爲一、名菩薩摩訶薩也。旣發宏願、不行六度、其願則虛。古云、若匪行山、莫墳願海。故須修六度行也。阿僧祇劫是梵語、此翻無數時。謂一增、一減、爲一小劫。二十增減、爲一中劫。四中劫、爲一大劫。如此積劫至無數、爲阿僧祇劫。如釋迦世尊於過去久遠劫前、身爲陶師、值古釋迦。以三事供養佛及弟子。卽便發願、願未來作佛、亦名釋迦牟尼。智慧弟子、亦名舍利弗。神足弟子、亦名目犍連。多聞弟子、亦名阿難等。佛卽允可。從此至尸棄佛、值七萬五千佛、名初阿僧祇。此時若不遇違緣、卽得三不退。卽是離五障、得五功德也。五障者、一惡道、二貧窮、三女身、四形殘、五喜忘、五功德者、一生人天、二生貴家、三男身、四根具、五知宿命、以分對三不退也、不生三惡道、卽位不退、不生邊地、諸根完、不受女身、即行不退、常識宿命、卽念不退也、若遇違緣、至三祇始得。此時常脩六度、而自不知當來作佛。事行雖強、如行施捨身命財、無所顧戀、故曰事行

強。雖者、未盡之詞。事雖強而理弱、故云雖也。但以苦空無常無我之觀、伏惑不斷、故曰理觀尚弱。望聲聞以定菩薩之位、位在外凡。故曰准望聲聞在外凡位。外凡者、卽五停心總別念處也。又從罽那尸棄佛至燃燈佛、值七萬六千佛、名第二阿僧祇劫。此時菩薩、名善慧。用七莖蓮華、供養燃燈佛。敷鹿皮衣、布髮掩泥、時燃燈佛便授其記。汝當來世、必定作佛、名釋迦牟尼。爾時雖自知作佛。口未能說。此乃緩法智慧。脩行六度、故云諦解漸明。言四諦理解漸漸分明、而未甚極明。故不向他說。准望聲聞在緩位。次從燃燈佛至毘婆尸佛、值七萬七千佛、名第三阿僧祇滿。是時內心了了、自知作佛、口自發言、無所畏難。我於來世、當得作佛。此是頂法位。脩行六度、四諦觀解、轉更分明。如登山頂、四顧分明。了了自知、亦向他說。故云諦解轉明、在頂位也。

### 二百劫種相。

## 六度既滿、更住百劫脩相好因。在下忍位。

初一句結上。次句起下。上來三祇旣畢、故六度亦滿。六度各有滿時。教儀云、一

切能施、無所遮礙。乃至以身施時、心無所惜。如尸毘王以身施鴿。解剔皮肉、雖受痛苦、舉身上秤、以贖鴿命、心不悔恨。立誓自證云、我心無悔者、身可平復。既立誓已、天地震動、身還如故、如是等、乃菩薩本生捨身命施。心不退悔、是檀波羅蜜滿相。不惜身命護持淨戒者、如須摩陀王是。王精進持戒、常依實語。與劫磨沙陀大王共期、乞許還國七日、供養沙門竟、卽來就終。是王期滿、爲持實語戒故、赴期就死。是則爲持一戒、不惜身命。如是等處處因緣經說本生、菩薩因地、持戒捨身。心無悔恨、卽是尸波羅蜜滿相。若人來罵、撾捶割剝、支解奪命、心不起瞋。如羼提比丘、常脩慈忍。在林樹下、入禪三昧。時迦梨尸王爲女色故、生重弊姤。截其手足耳鼻、心忍不動。時王問言、今截汝身、定能忍不。比丘答言、實不嗔恨。王言、誰信汝邪。比丘答言、我若實忍、心不嗔恨、當令我身、尋卽平復。說是語時、身卽如故。如是等不惜身命、脩行忍辱、是羼提波羅蜜滿相。若有大心、如大施太子。爲一切衆生、入海採寶。從龍得如意珠。欲將還閻浮、雨衣服寶物、布施衆生。海神惜珠、因其睡臥、卽盜取其珠、將還海宮。太子覺知、爲此珠故、誓以此身抒大海水、令海乾盡。從神索珠、心定不懈。感天帝心、爲物精勤。不

惜身命。卽將諸天、助抒海水。水遂減半。海神怖故、慚愧還珠。亦如釋迦菩薩、  
值弗沙佛。七日七夜、翹一足。目不暫瞬。如是等不惜身命、爲物精進、卽名毘梨  
耶波羅蜜滿相。如尙闍梨仙人。坐禪時、無出入息。鳥於螺髻中生子。不動不搖。  
乃至鳥子飛去。是名禪波羅蜜滿相。菩薩大心分別、如劬嬪婆羅門大臣、分閻浮大  
地作七分。若干大城、小城、聚落、村民、盡作七分。般若波羅蜜亦如是。是菩薩  
般若波羅蜜滿相。上來皆下忍智慧、能調伏諸根、滿足六度也。更住百劫脩相好因  
者、輔行云、過三祇己、百劫種相。種、卽脩也。卽百劫中脩於相業。問、於何處  
種等。答、欲界、人中、南洲、男身、佛出世、非緣餘人能種也。用意業第六識。  
問、初種何相。答、有云初種足下安平相、初安立故。然後種餘相。有云紺眼、先  
以大悲視衆生故。雖有此語、義不然。合時便種、理無前後。問、一思多思。答  
、一思種一相、一相用百福。問、幾許爲一福。答、有云輪王於四天下自在爲一福  
。有云如帝釋於二天自在爲一福。有云乃至六天。有云除補處、餘一切人所有爲一  
福。有云大千一切衆生共爲一福。有云大千衆生盲、能治得差爲一福。有云大千人  
服毒、治得差爲一福。有云大千人死、救得爲一福。有云一切人破戒見、能爲說法

、令捨是事爲一福。有云無可譬。菩薩入第三阿僧祇、心思大行、種相因緣。故福無量、惟佛能知。論二十二有云、菩薩脩十善、各有五心。謂下、中、上、上上、中上。初發五心、乃至具足五心。如是百心、名爲百福、成於一相。如是乃至三十二、名身清淨。在下忍者、似解增長。五種善法、增進成根。於四諦中、堪忍樂欲、故名忍位。然分三品、此下忍也。

三一生補處。四八相成道上論因行、此明果證也。

次入補處、生兜率天。乃至入胎、出胎、出家、降魔、安坐不動時、是中忍位。次一剎那入上忍。次一剎那入世第一。發真無漏、三十四心。頓斷見思正習無餘。坐木菩提樹下、以生草爲座、成劣應身。如釋迦丈六、彌勒十六丈等、受梵王請、三轉法輪。度三根性、緣盡入滅。

補處者、前佛既滅、而此菩薩卽補其處。猶東宮之儲君也。教儀云、卽是釋迦菩薩

、生在迦葉佛所、爲補處弟子。淨持禁戒、行諸功德。迦葉授記、次當作佛。恐此在中忍位也。生兜率天者、捨閻浮之報、上生此天。爲諸天師。在於此天、用三種念處、脩八勝處。爲欲伏結清淨、下閻浮、神通變化、降伏天魔。四辯說法。破諸外道、及一切衆生。此猶屬中忍之位。問曰、菩薩何意從初發心、伏結至此、伏而不斷邪。答曰、若斷結、即不得受生化物。觀無常伏結、令諸煩惱脂消。用清淨心脩行六度、令諸功德脂長也。八相文、缺降兜率一相。上既生兜率、必有於降。故以乃至二字而超略之。教儀云、一兜率天下者、菩薩將欲下生時、用四種觀人間。一觀時、即是人壽百歲、是佛出世之時。二觀土地、諸佛常依中國生、迦維衛即是百億日月之中也。三觀種姓、生二種姓中。一刹利姓、勢力大故。二婆羅門姓、智慧大故。釋迦牟尼佛生刹利姓也。四觀生處、何等母人、能懷那羅延力菩薩、唯中國迦毘羅婆淨飯王后、能懷後身菩薩。如是思維已、從兜率天下。入胎。二明入胎相、即是正慧入母胎。一切衆生邪慧入母胎。菩薩憶不失故、名正慧入母胎。中陰住、則知中陰。入胎時、知入胎。歌羅邏時、知歌羅邏。七日赤白精血合、安浮陁時。二七如蠻狀、伽陁時。三七如凝酪、五胞時。乃至出生時、皆憶念不失。是名

正慧入母胎。復次、餘人住中陰、欲受生時、於父母所、生顛倒心。生不淨心。菩薩不爾。正慧明識父母、相續入胎、是名正慧也。據因果經、摩耶夫人於眠臥之際、見菩薩乘六牙白象、騰空而來。從右脅入、身現於外、如處瑠璃。云三明出胎相者、教義云、是菩薩滿足十月、正慧不失念。從右腋而出生、墮於地、卽行七步。口自發言、天上天下、唯我獨尊。當初生時、國內卽有三十二瑞相。事在瑞應經具明。當此周昭王二十六年甲寅歲、四月八日是也。四明出家者、是時菩薩年漸長大。出四城門、見老病死苦。厭怕心生、夜半踰城出家。六年苦行。食難陀婆羅門石蜜乳糜、益身十六功德。五明降魔相者、卽於菩提樹下、破萬八千億鬼魔衆。魔王敗績、鬼兵退散。安坐不動時等、是第六成道相也。教義云、魔衆散已、攝心端坐。於第四禪、名爲安坐不動。自補處來、皆中忍位。今住中忍脩觀成、故云是中忍位。中忍一剎那、卽入上忍位。上忍一剎那、卽入世第一法。故曰次一剎那入上忍、次一剎那入世第一。發真無漏三十四心、頓斷見思。

釋義云、發真無漏三十四心者、見道八忍八智、名十六心。脩道約三界九地、各有一無礙、一解脫、名十八心。見脩合論、共成三十四心。此之定慧、並從無始本具

無漏種子、所發現行。由此現行、能證真諦我空真如。故云發真無漏三十四心也。三大阿僧祇劫所脩福智爲增上緣。無始法爾無漏種子爲親因緣。故得頓發、頓斷、頓證。然約所斷惑品、故分三十四心。若約能斷能證、唯是無漏定慧而已。所證、祇是我空真如。亦名擇滅無爲。無爲真如、不墮諸數。以無爲法而有差別、故名三十四心。復分頓漸種種不同。

正習無餘者、不但正使斷盡。而且習氣並除。更無餘蘊。是名正習無餘。遂得阿耨多羅三藐三菩提矣。坐木菩提樹下者、樹非菩提、名畢鉢羅。莖幹黃白、枝葉清翠。冬夏不彫、光鮮不變。每至佛涅槃日、葉皆彫謝。有頃卽便如故。佛於此下、得成菩提。因謂菩提樹焉。以生草爲座者、菩薩初至樹下、因念過去諸佛、皆以生草爲座。而今誰能與我如是之草。帝釋應念化爲吉祥童子、獻草敷座。故云以生草爲座。成劣應身者、對勝而言劣也。如八萬四千相好、藏塵相好、名爲勝應。今僅丈六之身、故名劣應。彌勒十六丈等、受梵王請等、第七轉法輪相也。集註引正法念經云、昔有國王有二夫人。第一夫人生千子、試當來成佛次第、釋迦採籌居第四。第二夫人生二子、第一子願作梵王、請千兒轉法輪。其次願爲密跡金剛、護千兒教

。故法華云、爾時諸梵王、及諸天帝釋、護世四天王、及大自在天、並餘諸天衆、眷屬百千萬。恭敬合掌禮、請我轉法輪是也。然而諸佛出世、原以說法度生爲懷。必梵王請而始說者、一梵王爲世間主。非主誠懇、而不爲說也。二示尊重。非請不說。三生物渴仰。言始有益。故梵王通爲一代請法輪主、今別在小也。三轉法輪者、佛證四諦法、有可轉之義、故名爲輪。又能壞煩惱、名之爲輪。三轉者、一示轉、示其四諦也。謂此是苦、逼迫性等。二勸轉、勸之令脩也。謂此是苦、汝應知等。三證轉、將已證他也。謂此是苦、我已知、不復更知。乃至此是道、我已脩、不復更脩。一一皆生眼知明覺。三轉、則成十二法輪矣。度三根性。文句云、爲聲聞三轉。爲緣覺再轉。爲菩薩一轉。何以故爾、由根利鈍故、此一往說耳。通云、例皆三轉。何故三轉、諸佛語法、法至於三。爲衆生有三根故。吾佛住世八十年、後於拘尸那而入涅槃。所可度者、皆已度訖。故曰緣盡入滅。所謂薪盡火滅者是也。

三總結、

與阿羅漢、辟支佛、究竟同證偏眞法性。無復身智依正可得。

此結示三乘、同證偏真法性。妙玄云、三因大異、而三果小同。灰身、則無身。泯智、則無智。正報既絕、依報亦亡。但一寂滅無爲而已。

二明觀法分二、初別明三乘因果。二總明十乘觀法。

此教具三乘法聲聞觀四諦、以苦諦爲初門。最利者三生、最鈍者六十劫、得證四果。辟支觀十二因緣以集諦爲初門。最利者四生、最鈍者百劫、不立分果。出有佛世名緣覺。出無佛世名獨覺。菩薩弘誓六度。以道諦爲初門、伏惑利生。必經三大阿僧祇劫頓悟成佛。然此三人脩行證果。雖則不同。而同斷見思。同出三界。同證偏真。只行三百由旬、入化城耳。

此明三乘行法、脩因不同、而斷惑證理同也。聞佛四諦音聲而得果證、故云聲聞。聲聞爲能觀人、四諦爲所觀法。故云觀四諦。初以不淨、苦、空、無常、無我、之析空觀。觀於五陰入道。故曰苦諦爲初門。門以能通爲義、通因而徹果也。次明根有利鈍、致時有遲速。故曰最利三生、最鈍六十劫、方證聖果。支佛初觀無明、故

以集諦爲初門。最利四生、最鈍百劫、對聲聞以明利鈍遲速。聲聞有學無學、以分  
分滿。緣覺則無分果可言、故曰不立分果。緣覺如上釋。出無佛世、明其無師教、  
而自悟無常者也。如春見百花開、秋觀黃葉落之類。就獨覺有二種。一麟喻、二部  
行。但期自度、而恩不及物、如麒麟之一角、故曰麟喻。雖不能化物、而能利益部  
屬、故曰部行。菩薩發心卽行六度、故以道諦爲初門。二乘爲自求出生死苦、故以  
斷惑證真爲急務。菩薩爲利他、須以感受生、故伏而不斷。化他行畢、然後頓斷頓  
證、而成佛道也。上明三乘脩行證果不同。然此下、明斷惑、出界、證理、皆同。  
聲聞脩四諦、緣覺脩十二因緣、菩薩脩六度、名脩行不同。一證羅漢、立諸分果、  
緣覺直登無學、菩薩得證菩提、名證果不同。餘可知。三百由旬者、由旬亦云踰繕  
那、梵語也。此云限量、有三種不同、大八十里、中六十里、小四十里。卽輪王巡  
狩行宮之限量也。行三百由旬入化城、乃假譬而顯法也。出法華化城喻品。經云、  
譬如五百由旬、險難惡道、曠絕無人。乃至過三百由旬、化作一城。云五百由旬  
者、若約果報。則同居分段處、爲三百。方便變易處、爲四百。實報變易處、爲五  
百。若約煩惱。則三界見思爲三百。塵沙、爲四百。無明、爲五百。若約觀法。入

空觀、能過三百。入假觀、能過四百。入中觀、能過五百。今云三百由旬、若約果報、則已出同居分段處。約煩惱、已破見思。約觀法、入空觀成。故云只行三百由旬。化城者、無而倏有曰化。防非禦敵爲城。喻二乘所證涅槃也。出三界外、本無涅槃。如來權智所爲、故曰無而倏有。防見思非、禦生死敵、故曰防非禦敵。

二總明十乘觀法。上聲聞脩四諦、緣覺脩十二因緣、菩薩脩六度、三人所脩雖異。若論內觀、詎出十乘。是故三乘行法爲別、十觀能總其別也。

十法成乘者。一觀正因緣境。破邪因緣、無因緣、二種顛倒。二真正發心。不要名利、惟求涅槃二乘志出苦輪、菩薩兼憫一切、。三遵脩止觀。謂。

五停名止、四念名觀。四偏破見愛煩惱。五識道滅還滅、六度是通。苦集流轉、六蔽是塞。六調適三十七品、入三脫門。七若根鈍不入、應脩對治事禪等。八正助合行、或有薄益。須識次位、凡聖不濫。九安忍內外諸障。十不於似道、而生法愛。是爲要意。

## 。利人節節得入。鈍者具十法方悟。

乘以運載爲義。乘此可以從生死岸、度煩惱淵、登涅槃岸也。須十法和合、方始完全成一所乘、故曰十法成乘。由此十法成立、令三藏行人、至偏眞涅槃是也。然四教十乘、出自一家。如妙玄、維摩玄、八教大意、均悉有之。今是八教大意中、十乘觀法也。一觀正因緣境。觀是能觀智、正因緣是所觀境。即是識正無明因緣生一切法也。然而無明爲因、境界是緣。因緣和合、出生三界色心依正因果、是名無明因緣生一切法也。旣知諸法從因緣生、則知決不從時、方、梵天、極微、四大等、之邪因緣、及無因自然而生。邪無二種、悉是顛倒計度。故曰破邪因緣無因緣二種顛倒。大論云、色若粗若細、總而觀之、無常無我、無我故無主、若粗若細。若因若緣、若苦若集。若依若正、皆無常無主。悉是無明顛倒所作。是名識正因緣所觀之境。不同外道邪無因緣也。二真正發心者。旣識無明顛倒流轉、行識乃至老死、如旋火輪。欲息結業、正求涅槃、發二乘心、出離愛見。是以不求名譽利養、故曰不要名利。不增長苦集。唯志無餘、故云唯求涅槃。不要名利則不雜。惟求涅槃則

不僞。不僞則真、不雜則正、故云真正發心。不同於外道天魔也。三遵脩止觀者。行人既誓求出有、理須脩道。但罪障紛馳心不得安、道何由赴。以是欲脩念處、預用五停、以止五障。五停事觀、即是止。四念處、即是觀。止觀均調、心則得安、故亦名安心止觀也。四偏破見愛煩惱者。既其安心定慧、若五停心脩共念處、帶不淨等、偏破諸法、事理悉成。若五停心後單脩性念處時、一向理觀。以無常之慧、偏破諸見、故云偏破見愛煩惱。此愛亦屬見煩惱。所謂順己法者愛、違己法者瞋。蓋附見而起、非迷事惑也。五識道滅還滅等、是識通塞也。前雖偏破諸見之過、未見其德。過即是塞、德即是通。四諦中、道滅是通。是通須護。苦集是塞、是塞須破。還滅與六度爲通、應護。流轉六蔽是塞、應破。是爲識通塞也。六調適三十七品者。豈唯識此通塞而已、當脩道品、進諸法門。觀色不淨、卽身念處。觀諸受皆苦、卽受念處。觀想行無我、卽法念處。觀心念念不停、卽心念處。得此念處、故能伏四顛倒、是名四念處。勤修四觀、名四正勤。定心中修、名四如意足。五善根生。名五根。根長迹絕諸惡、名五力。定慧調停、名七覺分。安隱中行、名八正道。是爲調適三十七品也。此非約位明道品、乃就修行論三十七耳。若一停心門作三

十七品、其餘定心亦如是。三十七品是行道法、將至涅槃城、則有三門。謂空、無相、無作、三解脫門也。如苦諦下之空無我二行、爲空解脫門。集諦下集因緣生四行、道諦下之道正跡乘四行、苦下之苦無常二行、共十行、是無作解脫門。滅諦下之滅盡妙離四行、是無相解脫門。若涅槃門開、即可得入。故云入三脫門。故佛於須跋陀羅經中、決定獅子吼。唯我法中、有八正道。外道法中、尙無一道、何況八道耶。七道品既調、若利人卽入三脫。若根過鈍、應當修諸對事禪。若貪欲起、教脩不淨背捨等。緣中不自在、當修勝處。緣中不廣普、當教一切處。若小福德、當教無量心。若欲出色、當教四空。如是悉助道、助開法門。不同外道、於根本禪、起愛見慢也。八既正助合行、雖鈍亦必獲益、故曰正助合行。或有薄益、不得叨濫上聖。是以須識凡聖次位、自知非聖、免增上慢。不同外道非因計因、非果計果之戒見取。以生死法、而爲涅槃也。九既識次位、則上慢不生。亦須善脩安忍。則內而四百四病、及與顛倒。外而名聞、與夫刀兵水火。幸安忍之、不爲所動。使諦觀成就、轉入緩法。更進頂法。頂法成、名忍、得到彼邊。如其不忍、退還此邊。故云頂法退爲五逆。緩法退爲闡提。是故此中善須安忍内外諸障。不同外道不能忍細。

微遮法也。十上來既得四善根。若起法愛、雖不退爲五逆闡提。而不得入見諦。是則三番縮觀、進成上忍。世第一法。發苦忍眞明、十六利那得成初果、乃至無學。故曰不於似道、而生法愛。是爲要意。要意者、示不可忽也。倘生法愛、便成頂墮、故云要意、上採妙玄廣文以釋此、略俾十乘行法、瞭然明白。最利者、但脩觀因緣境、便得入道。稍鈍、從二至七。故利人節節得入。最劣者、須具十番甄陶也。釋三藏教竟。

二通教分二、初釋教相。二明觀法。初又二。初釋能詮名。二釋所詮義。今初  
通教、鈍根通前藏教、利根通後別圓、故名通教。又從當教得名。  
。謂三人同以無言說道、體法入空、故名爲通。此無別部。但方  
等般若中有明三乘共行者、卽屬此教。

教義云、通者、同也。三乘同稟、故名通。此教明因緣卽空、無生四眞諦理、是摩  
訶衍之初門也。正爲菩薩、傍通二乘。故大品經云、欲學聲聞乘者、當學般若。欲  
學緣覺乘者、當學般若。欲學菩薩乘者、當學般若。三乘同稟此教、見第一義。故

云通也。又通者、通前、通後、故名通。鈍根者、但見於空、不見不空、名爲鈍根。雖所稟是大乘初門。而所斷煩惱、所證真理、皆與三藏而無有異。故曰通前藏教、亦卽近通也。利者、非但見空、兼見不空、名爲利根。利人所見不空有二、一爲但中清淨真如。一真法界、十界依正、藉此理之所建立。而十界非是真如、是爲不具法不空之真如。而於空中見此不空、遂被別接。二不但中、是具法真如。於空中見此不空、遂被圓接。故通後別圓、亦名遠通。又從當教得名者、上釋通前通後、乃望諸教、得茲通名。非獨如是而已。復有從三乘共稟、得茲通名、故曰又從當教得名。謂下、釋明三乘共稟。三人、卽三乘也。無言說道者、非離語言文字外、另有無言說。卽指語言文字、皆從緣生。緣生無性、當體是空。是則終日言說、未曾譚着一字、故曰無言。茲卽三人、同觀無生四諦、同體假入空、觀十二因緣、同觀六波羅蜜、見第一義。故曰同以無言說道。而分三乘之別者、但總相別相等智、斷結、侵習、自行化他、根性不同耳。體法入空者、通人根利、了法從緣生。緣生故如幻。旣觀諸法如幻、幻本不生、今無所滅。當體卽空、故云體法入空。由是所以名曰通教。是則教、理、智、斷、行、位、因、果、八法皆通也。卽三乘同稟卽空

之教、爲教通。同見偏眞之理、卽理通。同得一切智、名智通。同斷界內惑、名斷通。同見思無漏行、爲行通。同遊十地、名位通。同以九無礙爲因、名因通。同得九解脫二種涅槃之果、是果通。一教始終、不外八法。八法俱通、故名通教也。此無別部等、是明教部也。如三藏教、指四阿含經是其部。今茲通教、並無別部可指。但諸方等般若中有三乘人共稟共行者、卽歸通教所攝也。

二釋所詮義分四、初詮三乘。二詮諦理。三詮因果。四詮六卽。今初、

**詮無生四諦。** 苦無逼迫相、集無和合相、道不二相、滅無生相、亦詮思議不生滅十二因緣。如癡

虛空、乃至老死如虛空、無明如幻化不可得故、乃至老死如幻化不可得

亦詮理六度行。

一一三輪體空、

無生四諦者、四諦與三藏無異。但以根利、了之如幻。如幻故、當體無生。四諦雖異、而無生理同、故曰無生四諦。苦原以逼迫爲義。旣了苦如幻、當體卽空、豈有以空而逼迫於空。是則生死卽涅槃、故曰苦無逼迫相。集以招集爲義。惑與業合、能招苦果。今旣了惑業緣生。緣生無性、全體是空、豈有空與空合。則煩惱卽菩提、故曰集無和合相。道爲能治、惑爲所治。所治之惑旣空、能治之道亦空。空豈有

二耶、故曰道不二相。苦集既如虛空、空豈有生。既從來不生、今無所滅、故滅無生相。是則四諦皆無生矣。

釋義。苦無逼迫相四句。三界色心依正因果、名爲苦諦。如幻如夢、當體全空、所以無逼迫相。所謂生死即涅槃也。見思煩惱、有漏行業、名爲集諦。不自他生、不共無因。所以無和合相、所謂煩惱即菩提也。既體達煩惱即菩提、故道不二相。非別有法爲能治也。既體達生死即涅槃、故滅無生相。非別有法可證得也。然此但是即空。故與圓教即中不同。

十二因緣與前不異。但以根利、體因緣如幻、即空。既如幻即空、則生即不生。滅無所滅。生滅去來、了無所得。故曰不生滅。雖不生滅、而亦可以心思言議。故曰思議不生滅十二因緣。

釋義。癡如虛空乃至老死等。癡、即無明也。十二因緣流轉還滅名相、與前藏教不殊。但以體空智慧、了達生即非生、滅即非滅耳。諦觀無明不在內、不在外、不在中間、猶如虛空。但有名字、毫無實體也。行等例知。無明如幻化等者、無明不自生、不他生、不共生、不無因生。以當體不可得故、喻如幻化。本不可得、不可妄

謂自他共離生也。行等亦然。

理六度行者、六度事行與三藏無異。但以根利、了事如幻、當體全空。達事卽理、故名理。六度一一三輪體空者、如行施時、不執我爲施者。不執彼爲受者。不着施物與夫果報。名三輪體空。戒、忍、進、禪、慧、三輪。亦復如是。故云一

二詮諦理分三、初幻有二諦、二兩種含中二諦。三別圓入通三諦。今初、

## 亦詮幻有空二諦。

幻有爲俗幻有  
即空爲真、

釋義。三界因果色心依正、並是非有似有、猶如幻事。指此幻有、以爲俗諦。有既是幻、則當體全空、非滅故空。指此卽空、以爲真諦。此則真俗不二、不同藏教真居事外。

二兩種含中二諦、

## 亦詮兩種含中二諦。

一者幻有爲俗。幻有即空、不空、共爲真。是通含別二諦、故受別接。二者幻有爲俗。幻有即空不空、一切法

趣空不空、爲真、是通含圓二諦、故受圓接。

釋義。通含別者、幻有爲俗、如前說。幻有卽空爲眞。而此空理、卽是眞如。其體不空、故能爲迷悟依。是則眞諦之中、含有別教中道理體。故名通含別二諦也。通含圓者、幻有爲俗、亦如前說。幻有卽空、爲眞。而此空理、卽如來藏。亦名爲空、亦名不空。名空之時、空卽具一切法。一切法、皆趣此空。言不空時、不空亦卽具一切法。一切法、皆趣不空。是則眞諦之中、含有圓教、圓空圓中道理。故名通含圓二諦也。

三別圓入通三諦、

亦詮別入通三諦。

有漏是俗、無漏是眞、  
非有漏非無漏是中。

釋義。通教止云有漏是俗。無漏是眞。今立非漏非無漏句、以顯中道。則三諦義成。蓋由前通含別二諦、故成此別入通三諦也。

亦詮圓入通三諦。

二諦同前、點非漏非無漏  
具一切法。與前中異。

釋義。二諦同前、今立非漏非無漏句、以顯中道。一切法皆趣非漏無漏。則此非漏

無漏具一切法、圓中義成。蓋由前通含圓二諦、故成此圓入通三諦也。

三詮因果、

開示界內利根衆生、令修體空觀。五陰、十八界、十二入、出分段生死。證真諦涅槃。正化菩薩。傍化二乘。

發蒙昧爲開。明無生爲示。宿植既深。現世根利。三輩共稟無生之教。故曰利根衆生。了諸法緣生、緣生無性、當體卽空。故云體空觀。不同三藏滅色而後空也。梵語塞健陀、此云陰。陰以蓋覆爲義。唐翻蘊、蘊以積聚爲義、色、受、想、行、識、爲五。謂積聚五法、蓋覆真性也。梵語鉢羅吠奢、此云入。有二義、一內六入、卽六根也。爲識所依、故名爲入。二外六入、卽六塵也。爲識所游。故名爲入。內外合論、故云十二入。梵語駄都、此云爲界。界是因義。中間六識、內藉六根、發外六塵牽生六識。與識爲因、故六根、六塵、六識、名十八界也。今觀陰入界、皆從緣生。非有似有、猶如幻事。有而忽無爲化、故云幻化。既是幻化、則諸法皆假。假故當體是空。空故不可得、是名體空觀。詳細推察、如下理卽中明。出分段等

、如三藏中釋。正爲教化菩薩、故說菩薩斷惑證真、名無生忍。二乘亦可共稟、故云傍化二乘也。

四詮六卽爲二、初總標。二別釋。

## 亦於當教自論六卽。

如上釋、

二別釋自爲六、初理卽。至六究竟卽、

理卽者、無生也。諸法不自生、亦不從他生、不共不無因、是故知無生。此四句推檢、通別圓三教皆用作下手工夫、但先解不但中者、即成圓教初門、先聞但中理者、卽成別教初門、未聞中道體者、止成通教法門、解苦無苦、而有真諦。苦尙卽真、況集滅道。

釋義。諸法不自生四句、四性推檢、通乎四教。無生之義、局在後三。藏通二教、指六凡爲諸法。別圓二教、指十界爲諸法。藏教明六凡諸法、自種有故、不從他。

待衆緣故、非自作。無作用故、非共生。有功能故、非無因。此四句則顯緣起正

出集論

理、不墮四執也。通教明六凡諸法、如幻如夢、如水中月、如空中花。非有似有、有即非有。不可說從自他共離而生。且如妄情所計三界有爲生法、雖復萬品差殊。略而言之、心境二字收無不盡。先約心法以推四性。若自生者、從心生心、應有二心。又不對境時、心應常生。而實不生、故非自生。若他生者、從境生心、於我何與。又聖者對境、亦應生心。而聖不生、故非他生。若共生者、爲心境各有生性故共生耶。爲心境各無生性故共生耶。若心境各有生性、何須待共方生。又設待共方生、應有二心並生。謂一從心生、一從境生故、而實不然。若心境各無生性、共亦何能有生。如一砂無油、衆砂共壓、亦豈有油。故非共生。若云無因生者、旣不因心、又不因境。心境尙無、云何能生於心。不應虛空突出心識。故非無因。如是四性檢責、不得心之生處、則知心本無生也。次約境法以推四性。若自生者、從境生境、應有二境。又心不緣時、境應常現。而實不現、故非自生。若他生者、從心生境、境還屬心、何得名境。又心念兔角、兔應生角。而角不生、故非他生、若共生者、例如前破。但以二心並生、改作二境並生爲異。若云無因生者、不應日中、忽

覩明月。如是四性檢責、不得境之生處。則知境亦無生也。是以若心若境、俱如幻夢。求其生性、了不可得。當體無生。此無生理、今古當然、始終不改。佛不能增、生不能減。但約種性差別、有三乘人。約悟入淺深、分十地位耳。別敎明十界諸法。自種有故、不從他。待衆緣故、非自作。無作用故、非共生。有功能故、非無因。則顯不思議緣起正理、皆以真如爲迷悟依。藏識爲持種依。以先知有真如藏識、而用四性推簡、入無生門。故爲別敎工夫也。圓敎明十界諸法。非法性生、故非自生。非無明生、故非他生。非法性無明合生、故非共生。非離法性無明別有諸法、故非無因而生。隨一一法、體卽法界。當體無生。無生而生。三千宛然。生卽無生、三千無性。非生非無生、唯一實相。實相非生、生亦實相。實相非無生、無生亦實相。法住法位、世間相當。因緣卽中、雙照空假。此是圓敎初無生門。一門一切門、阿字卽具四十二字功德、餘字亦然。故爲圓妙無工夫之工夫。解苦無苦而有真諦者。三界果報、名爲三苦。解之則皆如空華、無逼迫相、但是真空法性而已。真諦卽在虛妄苦諦之上。如空處、卽在華處。無二處也。於此真諦、假立四名。四並卽真、真非事外。乃是通敎所詮之理。今人談玄說妙、迴超情見、壁立萬仞、總

皆不能出此。

二名字卽、

名字卽者、幻化也。知一切法、當體全空、非滅故空。生死涅槃、同於夢境。

初標顯。知一切下、是釋成。幻化法從緣生、則非而有。有卽非有、故云幻化。三界依正色心因果之有漏法、與夫出世涅槃之無漏法、故云一切法。此等諸法、皆屬緣生無性。無性故當體全空。非同三藏滅色而後歸空、故色卽是空。指事卽真、故云非滅故空。生死涅槃、但有名字。求其實際、了不可得。猶夢見境像、宛然明白。覺後求之、毫不可得。故曰生死涅槃、同於昨夢。若能了此、卽名字位也。

三觀行卽。

觀行卽者、一乾慧地也。未有理水、故得此名。卽三乘外凡位、與藏教五停別相總相念齊。

名字中、雖知諸法如幻卽空。苟不脩觀、亦是徒知無生而已。是以欲期無生、須藉理觀、始可希冀。故名字後而起觀行也。妙玄云、乾慧地者、三乘之初、同名乾慧。卽體法五停心別相總相四念處觀。事相不異三藏。此三階法門、體陰入界如幻如化、總破見愛八倒、名身念處。受心法亦如是。住是觀中、修正勤如意根力覺道。雖未得煖法相似理水。而總相智慧深利、故稱乾慧地也。但論位齊、而解慧未可同日而言。

四相似卽、

相似卽者、二性地也。相似得法性理水。伏見思惑、卽三乘內凡位。與藏教四加行齊。藏通指真諦爲法性  
、與別圓不同、

以觀行得力、妄惑被伏。無生之理、彷彿欲見。故曰相似。妙玄云、性地者、過乾慧、得煖已、能增進初中後心入頂法、乃至世第一法。皆名性地。性地中無生方便解慧、善巧轉勝於前。得相似無漏性水、故名性地。藏通二教、雖大小巧拙不齊。而所詮理性、則同以真空爲法性。幸勿見法性二字、便作眞如實相體會。故曰藏通

指真諦爲法性、與別圓不同。以別圓二教所詮、同是真如。但有具法不具法之異耳。

五分證即分二、初標列。二分釋。

分證即者、從八人地至菩薩地。有七位也。

標列可知、

二分釋爲五、初八人見地。乃至五菩薩地。今初、

三八人地者入無間三昧、八忍具足、智少一分。四見地者、八智具足。頓斷三界見惑、發真無漏、見真諦理。卽三乘見道位、與藏須陀洹齊。

妙玄云、八人地者、卽是三乘信行法行二人、體見假以發真斷惑。在無間三昧中、八忍具足、智少一分、故名八人地也。見地者、卽是三乘同見第一義無生四諦之理。同斷見惑、八十八使盡也。此二位在無間三昧、三地據斷見初、四地據斷見後、皆不出觀也。

二薄地、離欲地。

五薄地者、三乘斷欲界六品思惑。煩惱漸薄。與藏斯陀含齊。六離欲地者、三乘斷欲界思惑盡、與藏阿那含齊。

妙玄云、薄地者、體愛假卽真、發六品無礙、斷欲界六品思惑、證第六解脫、欲界煩惱薄也。離欲地者、即是三乘之人、體愛假卽真、斷欲界五下分結盡、離欲界煩惱焉。言五下分結者、謂身見、戒取、疑、貪、嗔、是也。古德頌云、身攝邊見煩攝取、邪見元從疑惑生。四鈍皆由利使生、是故三結攝見盡。癡起貪嗔二生慢、戒舉二攝二成欲思。是名五下分也。

三已辦地。

七已辦地者、三乘斷三界正使盡。如燒木成炭。與藏阿羅漢齊。  
聲聞乘人止此。

已辦地者、卽三乘之人、體色無色愛、斷五上分結七十二品盡也。斷三界事惑究竟、故言已辦地。五上分結者、謂掉舉、慢、無明、色染、無色染、卽上二界貪癡慢

。故頌云、無明卽癡染卽貪、掉舉遍三俱定愛。是爲五上分也。正使卽見思、是一切衆生俱被所使。以致沉滯生死、輪廻不絕、故言使。習氣是傍、見思煩惱爲正。故言正。燒木成炭、智論云、聲聞智慧力弱、如小火燒木、雖然、猶有炭在。聲聞位止此。通教二乘、七地已前與菩薩共、名共聲聞。若爾、八地已上、過二乘地、何故亦名共菩薩耶。答、以初名後、從本立名、不同別圓始終別故。

#### 四支佛地、

八支佛者中乘根利、兼侵習氣。如燒木成灰、與藏辟支佛齊。

緣覺發真無漏、功德力大。故能破正使、而又能兼除習氣。燒木成灰者、大論云、緣覺智慧力勝。如大火燒木、木然炭盡、餘有灰在。

五菩薩地分二、初正明。二簡斥。

九菩薩地者、大乘根性、最勝最利。斷盡正使、與二乘同。以從空入

假觀

不住涅槃、扶習潤生。道觀雙流、遊戲神通、成熟衆生、淨

## 佛國土。

知空非空、故不住空。而能入假、故云從空入假觀。以、用也。用空故、所以不住涅槃。用假故、所以扶習潤生。言扶習潤生者、妙玄云、別圓二教證中道理。則以中道法身、爲應化本。譬如月印萬川、不須惑業受生也。藏教說惑是實有、故菩薩不可斷惑。斷惑、則不能三僧祇受生行道矣。通教說惑是幻有。故菩薩體幻、能斷正使。正使既斷、設欲涅槃、卽便能入。但由本願力故、不取涅槃。以神通力、扶起三界思惑餘習。資於故業種子、而得受生。所謂餘習者、非貪似貪、非慢似慢、非癡似癡、等是也。道觀雙流者、道謂化道。觀謂空觀。帶空出假、故云雙流。深觀二諦、進斷習氣。色心無知。得法眼道種智、遊諸世間譬如兒戲。亦如幻師、種種變現。菩薩亦爾、故名遊戲神通。神名天心。通名慧性。天然之慧、徹照無礙也。淨佛國土者、一切諸行、無非菩薩之行。如以布施攝衆生者、菩薩成佛時、一切能捨衆生來生其國。以持戒攝衆生者、菩薩成佛時、十善道衆生來生其國等。廣如淨名經、須者往檢。

二簡斥。

此與藏教菩薩不同。藏教爲化二乘、假說菩薩伏惑不斷。正被此教所破。豈有毒器堪貯醍醐。

藏教菩薩、有教無人。蓋實果久成、爲化二乘、跡示菩薩。故云假說伏煩惱而不斷。見思果在、則二生三生尙難保其不迷不退。況歷三祇。故知此說、權中之權。毒器者、大論斥三藏云、具足三毒、云何能集無量功德。譬如毒瓶、雖貯甘露、皆不中食。菩薩脩諸純淨功德、乃得作佛。若雜三毒、云何能具清淨法門。菩薩之身、猶如毒器。具足煩惱、名爲有毒。脩習佛法、如貯甘露。此法教他、令他失於常住之命。旨哉言夫。

#### 六究竟卽。

究竟卽者第十佛地也。機緣若熟、以一念相應慧、斷餘殘習。坐七寶菩提樹下、以天衣爲座。現帶劣勝應身。分段生身故劣、如須彌山故勝、三乘根性、轉無生四諦法輪。緣盡入滅、正習俱除。如劫火所燒、

## 炭灰俱盡。與藏教佛果齊。

第十佛地者、過菩薩地、則入佛地。以誓扶餘習、生闍浮提、八相成道。機緣若熟者、諸佛如來、原始要終、悉爲衆生。若衆生機緣成熟、佛卽成道。設化之機未熟、則成佛有待。是以大通十劫坐道場、彌勒卽日成道、釋迦苦行六年。非諸佛根有利鈍。誠機緣奢促耳。故云機緣若熟。若者、不定之辭。若熟、佛道卽成。若未熟、須待其時也。若論八相成道、五相同三藏。唯六成道、樹下得一念相應慧、與無生四諦理相應。斷一切煩惱習盡、具足力無畏等、名之爲佛、故云一念相應慧。言斷餘殘習者、別行玄記云前斷正使、今侵二習。至於佛地、見思習盡、真諦究竟。塵沙習盡、俗諦究竟。七寶樹下天衣爲座者。樹是木樹、座仍生草。但機感不同、見爲七寶及以天衣也。又七寶天衣、表殊勝自然。故大論明生身佛、把草樹下。法性生身佛、天衣爲座。菩薩成佛時、諸天龍等各以妙衣敷座。欲界天衣從樹邊生。無縷無織、譬如薄冰、光耀明淨、有種種色。色界天衣純金色光明。如是等寶衣數座。現帶劣勝應者、通佛亦是丈六之身。或十里、百億神通變現耳。住空故劣。住中故勝。以通教有舍身義、故云帶劣勝應。月亭云、卽三藏佛、示成道相。帶丈六

像、現尊特身、蓋通被衍門。有利鈍二機、故所見相勝劣不同、所謂合身尊特者是也。而實一佛、機見有異。非謂大邊存小名爲帶也。言合者亦義云爾。集註引舊問、別圓成道、初在寂場。鹿苑唯明三藏成佛。今通教佛爲何處成。如法師云、只一金剛土台成道、四機所見不同。若寂場、鹿苑、自論大小。兩始轉法輪、不可以難成道也。然通教佛、舍明八相。今但明成道等者、以由此三、稍異三藏。前五不異、故略不論。第七轉法輪相。爲三乘根性、轉無生四諦法輪者。權智、開三藏生滅四諦法輪。實智、說摩訶衍無生四諦法輪。蓋爲通教三乘人設化也。緣盡入滅者。第八涅槃相。卽雙樹入無餘涅槃。薪盡火滅、留舍利爲一切人天福田。正習俱除者、兼前總舉。如劫火燒炭灰俱盡者、大論云、諸佛智慧力大、如劫火燒、炭灰俱盡。大經三獸度河、謂象、馬、兔。喻斷惑不同故。又華嚴云、諸法實性相、三乘亦皆得、而不名爲佛。卽此教也。

二明觀法爲三、初明三乘入道初門。二明利根被接。三十乘觀法。今初

此教亦具三乘根性、同以滅諦爲初門。然鈍根二乘、但見於空、

## 不見不空。仍與三藏同歸灰斷、故名通前。

三人所稟、雖諦緣度之不同。然同以無言說道、體假入空。故云同以滅諦爲初門。鈍根二乘但見於空者、雖三乘共稟、而二乘根鈍智弱、得空便止。不能深觀。是以不見不空、故仍如三藏同歸灰斷之果也。

二明利根被接。古明被接、不出三義。以舍中爲發源、點示爲機要、發習爲根性。以通教巧故、一真含二中。利根菩薩、纔證真空、卽爲點示。如妙玄云、別接通中、寄三法以示三根解源。謂非漏非無漏、空不空、一切法趣。

利根三乘、不但見空、兼見不空。不空卽是中道。則被別圓來接、故名通後。中道又分爲二。一者但中、唯有理性、不具諸法。見但中者、接入別教。二者圓中、此理圓妙、具一切法。見圓中者、接入圓教。就此被接、又約三位。一者上根、八人見地被接。二者中根、薄地離欲地被接。三者下根、已辦地支佛地被接。就

此三位被接又各有按位勝進二義。若按位接、或同別十向。或同圓十信。若勝進接或登別初地。或登圓初住。既被接已、實是別圓二教菩薩。於當教中、仍存第九菩薩地名。至機緣熟示現成佛、乃是別地圓住、來示世間最高大身、非由通教教道得成佛也。  
通教尚無實成佛義、况藏教哉。藏教佛果、亦皆別地圓住所現劣應身耳。

利根三乘兼見不空者。以根利智強、深觀真空、故更能進見不空中道之理。故云、兼見不空。不空卽中道理。中理乃別圓二教所詮。既見此理、遂成別圓之機。故被別圓二教來接、豈不通於後教者哉。被字有二意。若去聲呼、如云利根被接。如來被下之義、此約應說。若上聲呼、如云說圓中道被而覆之。但中、圓中、略如上說。上根八人見地被接者、此位斷見惑盡、見真空理。但利者於十五心、卽得見道。鈍者待十六心滿、方乃見道。故成八人見地二位。然此二地所以被接者、蓋上根一見一切見。非但見空、亦見不空。既見不空、故能被接也。中根薄地離欲地被接者

、薄地斷欲界六品思。離欲地斷下九品思盡。既斷欲思、始見不空而被接、故判屬中根。下根已辦地支佛地被接者、已辦地斷三界思盡。支佛地更侵習氣。既待見思盡、方見不空而被接、故是下根。止觀云、破見思盡、到第八支佛地。方爲說真內之中。故云智者見空及與不空、被接方聞。輔行云、八地方接者、此據下根、問何故須到第八方接。答、爲欲示真內之中故。故待證空、方爲點示、令深觀空、卽見不空。若爾、中上二根其義云何。答、中上二根、亦見真已、方示不空。但前二根、真空尚淺。是故說教、多附下根也。三位被接各有按位勝進二義者、此明所接之教、有似位真位之不同。似位者、相似之位也。謂通斷見思、被別十向所接、故云或同別十向。脩中道、伏無明、被圓十信所接、故云或同圓十信。以別十向、圓十信、俱爲相似。皆斷見思。今欲接斷見思之人、故以別向圓信之教而被之。則所接者、按其位而成別圓中人。故曰按位接。若勝進接者、此明分證位被接也。謂通教斷惑、但斷見思。若與後二教按位而論之、但是相似。以其利根、能見不空。今欲接引、而以別地圓住之教被之。則所接者、隨其勝進而成別圓中人。故云或登別初地。或登圓初住。以別教登地以上、圓教初住以去、皆屬分真。俱是破無明之位。

以破無明之深位、而接斷見思之淺位、故云勝進接也。既被接已下可知。

### 三十乘觀法。

十法成乘者、一明觀境。六道陰入、能觀所觀、皆如幻化。二明發心。二乘緣真自行、菩薩體幻兼人。與樂拔苦、譬如鏡像。三安心如空之止觀。四以幻化慧、破幻化見思。五雖知苦集流轉六蔽等皆如幻化、亦以幻化道滅還滅六度等通之。六以不可得心、修三十七道品。七體三藏法、無常苦空、如幻而治。八識乾慧等如幻次位、而不謬濫。九安忍乾慧位內外諸障、而入性地。十不着性地相似法愛、而入八人見地。證真利鈍、分別如前說。

一觀境者、了六道五陰十二入悉是緣生無性。猶如幻事。則六道陰入皆似有若無、故云皆如幻化、爲所觀境。所觀既如幻化、能觀亦然。故云能觀所觀、皆如幻化。利者卽入無生、十觀任運自具。鈍者不能卽入無生、須真正發心也。二乘志脫苦輪、無化他意。由是直緣無生四真諦、以斷見思。故云二乘緣真自行。菩薩體達諸法

如幻。依無生四諦、發起四弘誓願、而上求下化、故曰體幻兼人。雖知涅槃如幻、任運以大慈故、與三乘涅槃之樂。雖了生死如空華、以大悲故、拔分段生死之苦。故云與樂拔苦。雖與樂拔苦、了無所得。猶如鏡中像、求之實際、了無所得、故云鏡像。心本無生、昏散如幻。今以如空如幻之止觀、以治如空如幻之昏散。故云安心如空之止觀。能破之智慧、與所破之見思、皆如幻卽空。雖能所皆空、而以幻化之空慧、任運破幻化之見思、是爲破法徧。故云以幻化慧、破幻化見思。塞是幻化、通亦幻化。故以如幻之通、通如幻之塞。名爲識通塞。故云雖知苦集等云云。以不可得心、脩不可得之道品、名道品調適。故云以不可得心、脩三十七道品。三藏之人、執無常苦空以爲實法。不知無常苦空皆屬緣生如幻。以此如幻無常苦空而對治之、助開無生三解脫門。名曰對治助開。故云體三藏法、無常苦空如幻而治。雖知次位如幻、而總不以凡濫聖。是名知次位。故云八識乾慧等云云。雖知內外諸障如幻。不忍而忍、忍諸內外障緣、而入如幻之性地。名曰能安忍。故九安忍乾慧等云云、不着相似法愛、而策相似、以進分證。是名離法愛。故十不着等云云。已上通教竟。

三別教分二、初釋教相。二明觀法。初又二、初釋能詮名。二釋所詮義。今初、

**別教。謂教、理、智、斷、行、位、因、果、別前藏通二教。別後圓教。故名別也。**

教則獨被菩薩、理則隔歷三諦、智則三智次第、斷則三惑前後、行則五行差別、位則位不相收、因則一因廻出、不即二邊、

果則一果不融、諸位差別、

別者、別異也。前與藏通異、後與圓教異、故名別也。謂下、明八法皆別。非言無

以詮理、故教後須明理。迷理故起惑、解理故生智。智顯、必藉斷惑。斷惑須行。

行論進取、須位以顯。行之優劣、位有始終。位始名因、位終名果。是爲八法之次第也、藏教正化二乘。通教雖是大乘、猶帶二乘。今此別教、永無二乘。故云別前藏通。復非佛法、乃獨菩薩法、故曰別後圓教。稱之爲別、別義如是。教屬界外大乘、獨被一類大機。旣無二乘、又非佛法、故曰獨被菩薩、是教別也。三諦不融、謂之隔。次第而證、謂之歷。如七住證真、十行證俗、十地證中、是也。藏通二教無三諦名、故別前。復非圓融、故別後。是爲理別也。三智者、一切智、道種智、一切種智。七住一切智成、十行道種智成、十地一切種智成、是爲次第。藏通二教

但有一切智、及少分道種智。永無一切種智。故別前二教、圓教三智一心中得、今是次第、故別後圓教。是爲三智次第別前別後也。三惑前後者、十信以析空伏見思惑、初住以體空斷見惑盡、二住至七住斷思惑盡、八住至十住以從空入假斷界內上品塵沙、十行斷界外中品塵沙、十向斷下品塵沙、初地以上以中道觀、斷無明惑。是名斷惑前後。藏通但斷見思、及少分塵沙。無明名字尚不可得聞、何所論斷。豈非別前耶。圓教不斷而斷三惑、圓斷諸惑。今則次第而斷、是別後也。

釋義。行則五行差別、戒定慧三、名爲聖行。十住入空行也。慈悲喜捨、名爲梵行。十行十向入假行也。依理成行、名爲天行。初地以上中道行也。從天行體、起化他用。示同小善、名嬰兒行、卽慈用也。示同煩惱、名爲病行、卽悲用也。藏通二教但有聖行、及少分梵行耳。今有五行、故不同前。圓教一行一切行、今有次第、故不同後。

位不相收者、三藏僅有七賢七聖、及緣覺、菩薩三乘之位。通教明十地位。今有三賢、十聖、與夫等、妙共四十二位。故不同前。圓教一位一切位。隨舉一位、卽具諸位。今位位不能相收相攝、故不同後。

釋義。一因廻出不卽二邊、正因佛性、卽指中道理體。非是生死、亦非涅槃。藏通二教、所不能詮。又復不具緣了二因、故不同圓。果則一果不融、諸位差別。妙覺極果、方證法身。不云初發心時、便成正覺也。

二釋所詮義分四、初詮諦緣度。二詮諦理。三詮因果。四詮六卽。今初、

**此教詮無量四諦。**苦有無量相、十法界不同故。集有無量相、五住煩惱不同故。道有無量相、恆沙佛法不同故。滅有無量相、諸波羅蜜不

故同。

四諦有無量相、是菩薩法。非諸聲聞緣覺所知。故云無量四諦。大經聖行品四四諦中、有無量四諦、卽此教之四諦也。苦有無量相者、一界之苦、尚有無量。如地獄一界、有八寒八熱、十六遊增、一百八獄。乃至八萬四千鬲子地獄。一一獄中、受苦形狀、亦復多種。是則一界之差別、尙難形容。況復十界諸苦耶。故曰苦有無量相。十法界不同故。集有無量相者、見惑尚有無量。如單四見、複四見、具足四見、十六知見、六十二見、一百八見、一一皆具八十八使。是則見惑浩然無涯。況復五住耶。故曰集有無量相、五住煩惱不同故。道有無量相者、一佛之法門、尚有無

量。如大小二乘、偏圓權實、各有八萬四千法門。是則一佛之法、猶如恒沙。況復十方諸佛法門耶。故曰道有無量相、恒沙佛法不同故。滅有無量相者、旣法門無量、對法門以論指歸、亦復無量。故曰滅有無量相、諸波羅蜜不同故。

### 亦詮不思議生滅十二因緣。

枝末無明爲分段生因、根本無明爲變易生因、

此十二因緣、旣是界外大菩薩境界。二乘尙且不知、豈可思議。猶是變易生死、而非分段。故云不思議生滅十二因緣。

釋義。枝末無明、爲分段生死因。已如藏教中釋。根本無明者、不了心外無法、厭苦斷集、證滅脩道、卽是迷於中道真實義諦。發起界外偏眞無漏行也。由此引生方便變易生死識種、復緣界外無漏正受、而起涅槃法愛。深生取着。潤彼變易識種、令生有芽、招感方便不思議變易生死。又不了心外無法、訶棄眞空、別脩萬行。亦是迷於中道真實義諦、發起界外入假神通行也。由此引生實報變易生死識種、復緣界外勝妙境界、而起神通法愛。深生取着。潤彼變易識種。令生有芽招感實報不思議變易生死。直至佛果、則十二品無明盡滅、方得二死永亡。

## 亦詮不思議六度十度。

釋義。於第六般若中、復開方便、願、力、智、四種權智。共成十度。一一度中攝一切法、生一切法、成一切法、浩若恒沙。

二詮諦理分二、初二諦。二三諦。初又二、初顯中二諦。二圓入別二諦。今初、亦詮顯中二諦。幻有、幻有即空、皆名爲俗、不有不空爲真、

釋義。束通教之二諦、以爲俗諦。則十界皆爲俗也。以不有不空爲真、則中道爲十界迷悟所依、乃爲真也。明言中道爲真、故稱顯中。

二圓入別二諦、

亦詮圓入別二諦。幻有、幻有即空、皆名爲俗。不有不空、一切法趣不有不空、爲真。

釋義。當教以真諦顯中。中、但不有不空法性而已。今明法性具一切法、一切法皆趣不有不空。則不有不空之外、更無一法可得。是十界之俗、猶屬別義。不有不空

之眞、已成圓義也。

二三諦分二、初本教三諦。二圓入別三諦。今初、

亦詮別三諦。

開俗爲兩諦、對眞爲中、中理而已、

釋義。顯中二諦、則合有之與空爲俗。不有不空爲眞。今分此俗諦爲一、謂有即是俗。空即是眞。取眞諦之不有不空、名爲中諦。則二諦三諦、但有開合之殊、義無增減。

二圓入別三諦、

亦詮圓入別三諦。

二諦同前、點眞中道、具足佛法、

釋義。有即是俗、空即是眞、不改別義。不空不有名爲中諦、中諦具一切法、則爲圓中矣。

三詮因果、

開示界外鈍根菩薩、令脩次第三觀。先空、次假  
出分段變易二種生死。證中道無住涅槃。

此教爲逗界外一類信進念定慧等諸根遲鈍者、令脩次第三觀因也。十信脩析空觀、  
十住脩體空觀、十行入假觀、十向脩中道第一義諦觀。故曰先空、次假、後中。空  
觀成、斷見思惑、成一切智、出分段生死。假觀成、斷塵沙惑、成道種智、出方便  
變易生死。中觀成、斷無明惑、成一切種智、出實報變易生死。故曰出分段變易二  
種生死。言變易者、因遷而果易也。證中道無住涅槃、果也。中道不住二邊、體自  
寂滅、故曰中道無住涅槃。

四詮六卽分二、初總標。二別釋。今初、

亦於當教自論六卽。

二別釋自為六、初理卽。乃至究竟卽。今初、

理卽者、但中也。真如法性隨緣不變。在生死而不染、證涅槃而非淨。迴超二邊、不卽諸法。故依圓教、判曰但中。

初標顯。真如下、解釋。從來無妄、曰真。不異、曰如。從無住本、立一切法、名曰法性。隨緣不變者、一念迷故、則隨染緣、有九法界依正生。一念悟故、則隨淨緣、有佛法界依正生。雖隨緣而成十界依正、而十界依正不是真如。真如之體、凝然不變、故曰隨緣不變。雖迷爲九界生死。而真如非生死之染法、故曰在生死而不染。雖悟而緣理斷九、以證佛界涅槃而真如非涅槃之淨法、故曰證涅槃而非淨。是則九界生死、是俗諦有邊。佛界涅槃、是真諦空邊。中道真如之體、非此二邊、故曰迴超二邊。不卽諸法。故依圓教圓融具法之真如、望此不具法之真如、判曰但中也。

二名字卽、

名字卽者解義也。仰信真如法性、凡不能減。聖不能增。但由客

## 塵覆蔽、而不證得。須先藉緣修、助發真修、方可尅證。

解義者、教下所詮之旨趣也。初聞真如法性非一切法、卽生敬仰。深信不疑、故曰仰信真如法性。雖迷爲凡夫、沉淪生死、而此真如法性、未嘗滅之絲毫、故云凡不能滅。雖悟爲聖人、證入涅槃、而此真如法性、未有增之絲毫、故云聖不能增。且真如法性、不變不遷。有佛無佛、性相常然。如何而不能證得耶。但由客塵之所覆蔽耳。然客塵者、乃假喻發明苦集二諦也。緣脩、真脩、乃道滅二諦也。以二脩遣苦集已、然後方證真如。是則真如非無量四諦。真如在四諦外、了然可見也。又客以不住爲義。塵以搖動爲義。若是主空、乃常住而不動搖也。今則以行客之往來、而不見主人之常住、是謂以客覆主。以微塵之搖動、而不見虛空之湛寂、是謂以塵蔽空。故曰客塵覆蔽。雖有常住不動之主空、旣覆且蔽、而等同遺失。故曰而不證得。蓋主空者、真如法性也。客塵者、無量苦集也。由茲苦集二諦之所覆蔽、雖有如天而然之真如、而亦不能證得也。緣脩、真脩、紀引集註云、若論真緣二脩、則地前爲緣脩。登地爲真脩。緣謂作意緣念。真謂任運相應。元是地師之義、今家復

加觀義。空假爲緣、中道爲眞。八教大意云、地前緣脩兩觀、經劫無量、爲中道方便。登地三觀現前、與圓初住無二無別、名證道也。

三觀行卽分三、初標顯。二解釋。三結齊。今初、

## 觀行卽者、外凡十信位也。

四教義云、此十通名信心者、信以順從爲義。若聞說別教因緣假名、無量四諦、佛性之理、常住三寶、隨順不疑、名信心也。

### 二解釋

## 一信心、二念心、三精進心、四慧心、五定心、六不退心、七回向心、八護法心、九戒心、十願心。

集註云、信常住理、名曰信心。憶念無忘、名曰念心。真精進趣、名精進心。心精智慧、名曰慧心。周徧湛寂、名曰定心。定光無退、名不退心。回向佛地、名回向心。保持不失、名護法心。安住無失、名爲戒心。十方隨願、名曰願心。

三結齊、

既先仰信中道。且用生滅因緣觀、伏三界見思煩惱、故名伏忍。  
與通乾慧性地齊。

既先信仰中道者、指名字位仰信眞如法性。名字在觀行之前、名曰既先信仰中道。  
中道、卽眞如法性。雙非空有之但中也。若欲返妄歸眞、須賴觀道。妄既非一、觀  
亦多種。是以先脩空假爲方便道、然後得入中道第一義諦觀。於空觀中、先權用生  
滅因緣之析空、以伏見思二惑。故妙玄云、此十信、習從假入空觀、伏愛見論。故  
曰且用生滅因緣觀。惑雖被伏、未得無漏。未能證眞。但能伏而不能斷、爲伏忍智  
。故名伏忍。與通乾慧性地齊者、旣與通乾慧性地齊。亦與三藏七賢位齊。此但格  
量伏惑義齊、其見解功用、不可同日而語也。淨名疏云、菩薩化物心重、自行則輕  
。故慈悲重者、不務斷結。從相似空解、卽便出假。見思未斷、故言有疾。  
四相似卽分二、初標示。二解釋。

相似卽者、內凡三十心三賢位也。

去真不遠、故曰相似。未獲中道、無量聖道未生、故曰內凡。住行向各十心、故云三十心。賢者、善直爲義。又鄰聖爲賢。此三十心合爲三賢也。

二解釋爲三、初十住。二十行。三十向。初又二、初正釋。二結齊。

初十住者、一發心住、斷三界見惑、與通見地齊。二治地住、三修行住、四生貴住、五方便具足住、六正心住、七不退住、斷三界思惑盡、與通已辦地齊。八童真住、九法王子住、十灌頂住、斷界內塵沙、與通佛地齊。

此十通名住者、會理之心、名之爲住。又慧住於理、名住。理爲所住、慧爲能住、是能所合釋也。一發心住者、上來於十千劫中脩十信心滿、入位不退、卽信成就。破見惑、見真諦理、是以不生邪見。廣求智慧、創發大心、名發心住。斷見惑盡、既與通教見地齊、亦與三藏初果齊。此斷惑處論齊也。二治地住者、初住既見真諦理、治地住爲斷思惑、重慮緣真故。是以常隨空心、淨諸六度法門。既以空心脩法門、則能亡相。如脩檀時、達三輪體空。脩尸羅時、性重譏嫌、等無差別。乃至脩

禪、靜散無妨等、名治地住。三脩行住者、治地住中既以空觀修諸法門。今則巧觀空有、長養衆行、名修行住。四生貴住者、上來既長養衆行、佛家業成。故生在佛家、卽真諦實際之家。至尊至貴、故曰佛家、名生貴住。五方便具足住者、旣生佛家、須克肖於佛。是以帶真隨俗、以多方便、修習無量善根。善根具足、名方便具足住。六正心住者、上雖具足無量善根、皆屬前五度之行。行般若未成、正理不顯。今則成就第六般若法門。事障除、正理顯、名正心住。七不退住者、上般若既成、見思至此畢竟斷盡。永無三界生因、徹證無生。由是入於畢竟空界、名不退住。三界思惑既盡、故與通已辦地齊、亦與三藏極果齊也。八童真住者、從喻立名。如人初生、太和未散、天真純粹、名曰童真。今此菩薩亦然、七住惑盡空顯、見空而不生取證。是乃悲智堅固、不生二乘之邪倒、破菩提心。猶若童稚之天真純粹、名童真住。九法王子住者、上旣不生二邊邪倒、破壞菩提。是爲不住於空、而能入假化物。從佛法王之教、而生於解。當紹佛位、名法王子住。十灌頂住者、亦從喻立名。如輪王太子、當紹王位、陳列七寶。以寶瓶取四大海水灌太子頂、是名灌頂。今菩薩亦然。觀空無相、得無生心、以無生法水灌頂、名灌頂住。斷界內塵沙者

、指八九十三住、斷界內上品塵沙、伏界外塵沙、是爲假觀成就。俗諦理備、方斷界內塵沙、伏界外塵沙。輔行云、塵沙惑、只是通別見思。界內塵沙、是通見思。界外塵沙、是別見思。如所化六凡之機、不能知病與藥、令斷通見思。於菩薩成界內塵沙。所化三乘之機、不能知病與藥、令斷別見思。於菩薩成界外塵沙。故菩薩塵沙惑。就所化衆生得名。止觀明入假有三、謂知病、識藥、應病與藥。不了此三、名惑。徧觀徧學、名伏、稱機用與、名斷。所知不盡、名習氣。夫塵沙有三、謂上、中、下。八九十住、斷界內上品塵沙。十行、斷界外中品塵沙。十向、斷界外下品塵沙。此約界內外合論斷惑分齊也。若以惑從教論斷、則十住破生教藏無生八門、名斷界外上品塵沙。十行破無量別教四門、名斷中品塵沙。十向破無作圓教四門、名斷下品塵沙。與通佛地齊者、約斷正習而言也。

二結、

此十住名習種性。研習空觀用從假入空觀。見真諦、開慧眼、成一切智。行三百由旬、證位不退。

紀引戒疏發隱云、習種性者、信住皆研習空觀也。從假入空觀者、觀經疏、假、是虛妄俗諦。空、是審實真諦。見真諦者、名爲審實。妙宗鈔釋云、見思取境、無而謂有、虛假、凡俗知虛名諦。二空之理、是審實法、知實名諦。不究俗虛、莫知真實。要須照假、方得入空。是故名曰從假入空觀。開慧眼者、古德五眼頌云、天眼通非礙。肉眼礙非通。法眼唯觀俗。慧眼了知空。佛眼如千日。照異體還同。論云、肉眼見近而不見遠、見前而不見後、見內而不見外、見晝而不見夜、見上而不見下、故云礙非通也。天眼者、遠近皆見、前後內外、晝夜上下、悉皆無礙、故云通非礙也。慧眼者、天眼雖通、但見世間和合因緣所生假名之物、乃有相之事。而不能見無相無作無生無滅之理。此寂滅之理、唯慧眼能了知。了卽開義、故云開慧眼也。法眼者、慧眼雖了知空理、而不能見衆生過去現在未來、捨生趣生、死此生彼。復不了出世俗諦大事。復不能入俗度生。何以故、無所分別故。而法眼、能見生住異滅自他一異等相。又能爲世舟航、作大導師。知病、識藥、應病與藥。衆生幾微、無不洞鑑。故云唯觀俗也。佛眼者、法眼雖能照俗、而不能普遍。獨有佛眼、亦名大圓鏡智。如千日高懸、十方普照。世出世間、若事若理、若依若正、若性若

相、若生若佛、莫不一體同觀。故云照異體還同也。成一切智者、觀音元義、知一切內法內名、能知能解。一切外法外名、能知能解。但不能用一切道、起一切種、故名一切智。元記釋云、內法內名者、謂理內所詮法相、及能詮名字。外法外名者、卽理外所詮法相、及能詮名字。空觀若成、於此名相、悉皆體達、無我我所、故云內外能知能解。然其空智、但總達諸法無生。不能別知諸法緣起。故不能用。諸佛道法、發起衆生善根也。行三百由旬、解見前。證位不退者、妙玄云、見思破、故得位不退。謂永無退失、超凡之位也。

二十行為二、初釋。二結。今初、

次十行者、一歡喜行。二饒益行。三無瞋恨行。四無盡行。五離癡亂行。六善現行。七無着行。八尊重行。九善法行。十真實行。

此十種通名行者、行以進趣爲義。前旣發真悟理、從此加脩從空入假觀無量四諦。歡喜行者、前八住知空非空、從空入假。直至此位、始入法空。乃以布施攝衆生、不爲二邊無常無我苦空諸邪之所動亂。其心歡喜、名歡喜行。二饒益行者、常以戒

法攝化衆生、使得法利、名饒益行。三無瞋恨行者、內則常修忍法、外則受諸捶打。乃至身如大地、任人履踐、唯自謙下恭敬、名無瞋恨行。亦名無違逆行。四無盡行者、行大精進、令一切衆生至究竟涅槃、不令有人獨得滅度、名無盡行。亦名無屈撓行。五離癡亂行者、以禪定持心、不爲無明之所失亂。不昏不掉、名離癡亂行。六善現行者、般若智照、念念現前。是以生生常在佛國中生、名善現行。七無着行者、以二空爲方便故、於我我所、二無所有。由是一切皆空、名無着行。八尊重行者、菩薩依四弘誓運大慈悲與樂拔苦。成就難得善根、爲天人所敬、名尊重行。亦名難得行。九善法行者、菩薩力行三軌、說法授人、成物軌則、名善法行。十真實行者、二諦現前、非如亦非非相、雙非空有、別彰真實、名真實行。

二結、

**此十行名性種性。** 分別假性、用從空入假觀、偏學四教四門。斷界外塵沙。見俗諦、開法眼、成道種智。

觀經疏云、言從空入假者、謂若住於空、與二乘何異。不成佛法、不益衆生。是故

觀空不住於空、而入於假。所以偏學四教四門、斷界外塵沙也。道種智者、謂能知一切道種差別、則分別假名無謬、故名道種智也。

三十向為二、初釋。二結。今初、

次十回向者、一救護衆生離衆生相回向。二不壞回向。三等一切佛回向。四至一切處回向。五無盡功德藏回向。六隨順平等善根回向。七隨順等觀一切衆生回向。八真如相回向。九無縛解脫回向。十法界無量回向。

此十通名回向者、回事向理、回因向果、回己功德、普施衆生。事理和融、順入法界、故名回向。一救護衆生離衆生相回向者、以無相心、常行六道、而入果報、不受而受、名救護衆生離衆生相回向。觀一切法有受有用、凡夫受有、二乘用空、俱屬可壞。今者念念不住二邊、名不壞回向。三世佛法一切時行、即一切時中依三世佛法而行。所謂運無緣慈、度有情界、名等一切佛回向。以大願力、入一切佛土、供養一切佛、名至一切處回向。以常住法、授與前人、名無盡功德藏回向。行無漏

善、二而不二者、卽中道之善、不漏落二邊。名隨順平等善根回向。以觀衆生脩善行惡了無二相、卽是中道一相、名隨順等觀一切衆生回向。心得自在、等三世佛。寂而常照爲有、照而常寂爲空、名眞如相回向。以般若爲能照、三世諸法爲所照。理智合一、是一合相、名無縛無着解脫回向。覺一切法、中道無相、所謂一色一香、無非中道。名入法界無量回向。

二結、

此十向名道種性。中道能通習中觀、伏無明。行四百由旬。居方便有餘土、證行不退。

此十向由住行空假之心既已滿足、故進習中道第一義觀、故云中道能通。伏無明者、無明卽別惑、別在菩薩斷故。由正脩中道第一義觀、無明不起、故云伏也。方便有餘土者、脩方便道、斷四住惑、故曰方便。無明未盡、故曰有餘。證行不退者、謂化物行滿、無退轉也。

六分證卽分二、初標顯。二解釋。今初、

分證卽佛者、十地聖種性。聖地及等覺性證入去佛一等也。

分證者、最初仰信中道、緣茲經塵劫脩空假爲方便道、然後得入中道第一義諦觀。今則無明忽破、方始證得。復非圓滿、故曰分證。此約敎道而言。若約證道、卽圓

初住、非證但中也。十地者、十位通稱地者、略有三義、一能生成萬物。二能不動。三能荷負一切。今此十位亦然。旣證中道實際理地、能生成佛智、住持不動、能與無緣大悲、荷負一切、故名爲地也。等覺者、所證覺體與佛相等、故曰等覺。

二解釋二、初十地。二等覺。初又二、初廣釋初地。二列九地名。今初、

初歡喜地、名見道位。以中道觀、見第一義諦。開佛眼。成一切種智。行五百由旬。初入實報無障礙土。初到寶所、證念不退。得無功用道。隨可化機緣、百界作佛、八相成道、利益衆生。

集註云、捨凡入聖、四魔不動、到有無邊、平等雙照、自他俱益、眞實大慶、故曰歡喜。見所未見、故名見道。破一分無明、顯一分三德。無明乃是障中道之別惑、

無明分破、中道分顯。法身、般若、解脫、是爲三。常、樂、我、淨、故稱德。應知初地所破無明、細分三品。上中雖破、猶在回向後心、至三品盡、方入初地也。聖人之大寶曰位。卽初地斷無明別見、發真中道、得無生法忍、故曰見道位。四教義云、從初地至佛地、皆斷無明。但以約位分爲三道、初地名見道。二地至六地名脩道。從七地已去、名無學道。以中道觀見第一義諦者、四教義云、從此見佛性、發真中道第一義諦觀。雙照二諦、心心寂滅。自然流入薩婆若海、證無作四諦、一實平等法界圓融是也。一切種智者、謂能以一切種智、知一切道。知一切種。一切道者、一切諸佛之道法也。一切種者、一切衆生之因種也。實報無障礙土者、行真實法、感得勝報。色心不相妨礙、故曰無障礙。初到寶所、乃喻分證寂光也。證念不退。謂中道正念、二邊莫動。無功用者、既至初地、不加功力、任運流入薩婆若海。百界作佛八相成道者、四教義云、初地發真中道、見佛性理。斷無明見惑、顯真應二身。緣感即應、百佛世界、現十法界身。入三世智地、能自利利他、真實大慶、故名歡喜地也。

## 二列九地名、

二離垢地、三發光地、四燄慧地、五難勝地、六現前地、七遠行地、八不動地、九善慧地、十法雲地、各斷一品無明、證一分中道。

二離垢地者、以中道正觀、二邊叵得、了無二相。以此無相入衆生界、雖終日度生、不見有生可度。與生同處、無法當情。猶如虛空、名離垢地。三發光地者、以中道智光、慧照無礙、入上信忍。脩習諸佛道法、淨極明生、名發光地。四燄慧地者、順於無生法忍、觀一切法。觀慧發燄、比前極其明淨、名燄慧地。五難勝地者、順無生忍、脩佛道法。觀於三界、無明皆空。不但方便塵沙空。卽實報分證寂光無明亦空。非下地所能勝、名難勝地。六現前地者、上順諸法無生觀於三世、寂滅無二。寂滅境相、常時現前、名現前地。七遠行地者、觀諸煩惱、不有不無、當體無生。是以任運常向上地、念念寂滅、名遠行地。八不動地者、以無生觀、捨於三界。三界乃有爲動作之地。旣入無爲寂滅、不爲彼動所動、名不動地。九善慧地者、以上品無生忍、觀光光佛化、卽念念覺無生理。卽以此理、覺悟衆生、名善慧地、

十法雲地者。以此地得菩薩果、證寂滅理、入中道觀、受佛職位。既同不妄不變之真如、亦等交徹融攝之法界。唯以妙法慈雲、覆涅槃海、名法雲地。以上十位、各斷一品無明。細分每地三品、則有三十品無明。既是障中道之惑、惑既分斷、理亦分顯、故曰各斷一品無明。證一分中道。

二等覺、

更破一品無明、入等覺位。亦名金剛心。亦名一生補處。亦名有上士。

集註云、於十地後心用觀、更斷一品、方入等覺。四教義云、卽邊際滿、入重玄門。若望法雲名之爲佛。望妙覺、名金剛心菩薩。亦名無垢地菩薩。三魔已盡、餘一品死魔在、斷無明習也。解入百千三昧、照一相無相、寂滅無爲。望於妙覺、猶有一等、故曰等覺。又大佛頂經云、覺際入交。但妙覺寂照、等覺照寂爲異耳。所脩觀智、純一堅利、喻若金剛、名金剛心。一生補處、猶有一品無明、故云一生。過此一生、卽補妙覺之處。猶儲君之義也。有惑可斷、名有上士。

六究竟卽、

究竟卽佛者、妙覺性也。從金剛後心、更破一品無明、入妙覺位。

妙極 覺滿

從金剛後心、更破一品無明、入妙覺位、坐蓮華藏世界七寶菩提樹下、大寶華王座、現圓滿報身。

量同塵利 相好利塵爲鈍根菩薩、轉無量四諦法輪。

四教義云、金剛後心、朗然大覺妙智窮源、無明習盡、名眞解脫。翛然無累、寂而常照、名妙覺地。蓮華藏者、卽華藏世界海。集註云、表十方法界、悉在其中也。

七寶衆多、表無量故。大寶華王座者、妙玄云、或言寂滅道場、七寶華爲座。身稱華台。千葉上一一菩薩、復有百億菩薩。如是則有千百億菩薩。十方放白毫及分身光白毫、入華台菩薩頂。分身光入華葉菩薩頂。此名受法王職位。窮得諸佛法底、而得成佛。華臺名報佛、華葉上名應佛、報應但是相關而已、不得相卽。此是別佛果成相也。鈍根菩薩者、迷中重故、次第脩證、迂通寶所、對圓名鈍。

二明觀法二、初入道初門。二十乘觀法。今初、

此教名爲獨菩薩法。以界外道諦爲初門。藏通道諦、即界外集、藏通滅治之無復二乘、而能接通。通教三乘既被接後、皆名菩薩。不復名二乘也。

獨菩薩法、簡非藏通三乘、及以圓教佛法。界外道諦、簡非界內藏通四諦、及以界外餘三諦也。既是界外大教、是以永無二乘、故曰無復二乘。既無二乘、曷能接通三乘耶。說自有一類界外大機、須藉通爲方便、然後以界外大教接之。故云而能接通。既被接已、便成界外大機、豈存本名耶。是則始終皆是菩薩法也。故云通教三乘既被接後、皆名菩薩、不復名二乘也。

#### 二十乘觀法

十法成乘者、一緣於登地中道之境、而爲所觀。迥出空有之表。  
二真正發心、普爲法界。三安心止觀、定愛慧策。四次第徧破三惑。五識次第、三觀爲通。見思、塵沙、無明、爲塞。傳傳檢校

、是塞令通。六調適三十七道品、是菩薩寶炬陀羅尼。入三解脫門、證中無漏，七用前藏通法門、助開實相。八善知信、住、行、向、地、等、妙、七位差別。終不謂我叨極上聖。九離違順強軟二賊、策十信入於十住。十離相似法愛、策三十心令人十地。

緣登地中道境者、別入初心便緣中道。以知此中道、登地方可證得。須一切行、來趣發之、是以名字位、卽仰信真如法性。凡不能減、聖不能增、但由客塵覆蔽、而不證得、須先藉緣修、助發真修、方有尅證。緣修者、卽信住用從假入空觀、伏斷見思。十行以從空入假觀、徧學四教四門。斷界外塵沙。十向習中觀、伏無明。皆緣修也。是名緣於登地中道之境、迥出空有之表、乃正顯但中也。二真正發心者、期心果覺、須以發心爲本。是以緣無量四諦、普爲法界衆生、興起四弘誓願、故曰普爲法界。三安心止觀定愛慧策者、旣爾緣理興誓、須行填願。行、卽止觀也。於止得益、不可起愛。愛則應以觀策之、故云定愛慧策。四次第徧破三惑、可知。五識次第三觀爲通等、亦可知。傳傳等者、傳、轉也。重言之者、言位位檢察校計、

不可稍緩也。六調適道品是菩薩寶炬陀羅尼者、妙玄引大集云、三十七道品、是菩薩寶炬陀羅尼。是行道法、趣涅槃門。如此道品、念念相續、即是脩功補過。輔行以圓無作道品釋之、乃云具足佛法、名之爲寶。徧照法界、名之爲炬。總持一切、名陀羅尼。脩如此功、何過不補。正顯利人節節得入、故以無作釋之。七用前藏通法門助開實相者、倘道品雖調適、中道無漏仍不能證得、故用藏通事行、助開三脫、以證實相。旣以事助理、定獲相應。須識次位、始免濫聖之愆。叨、亦濫也。故八須善知位次。九離違順強軟者、違卽強賊、順卽軟賊。離此二賊、乃可策觀行、而入相似。故曰策十信入十住。若於相似中道而生法愛、便成頂墮。是以十須離法愛、而策進相似、令入十地也。

四圓教為二初釋教相二明觀法初又三初能詮名二名下義三所詮法

**圓教、謂圓妙。** 三諦圓融、不可思議、圓滿。三一相即、圓足。圓見事理無有缺減、圓頓。  
體非漸成、故名圓教。

圓教者、四教儀云、圓以不偏爲義。此教明不思議不生滅十二因緣。二諦中道、理

事具足、不歷別、但化最上利根之人、故名圓教。華嚴云、顯現自在力、爲說圓滿經。無量諸衆生、悉受菩提記。維摩云、一切衆生、卽大涅槃、不可復滅。大品具足品云、諸法雖空、一心具足萬行。法華云、合掌以敬心、欲聞具足道。涅槃云、金剛寶藏、無所減缺。故名圓教。圓妙者、輔宏云、三諦圓融、名圓。不可思議、名妙。三諦者、真、俗、中、也。一中具三、曰圓。一遍於三、曰融。互具互遍之諦理若是、豈可心思而言議哉。圓滿者、三一相卽爲圓。無有缺減故滿。舉一卽三、言三卽一、名三一相卽。一中具三、全三是一、名無缺減。圓足者、圓見事理、名圓。一念具足、爲足。圓見事理者、事造三千名事、理具三千爲理。兩重三千、於一念中見、故曰圓見事理。介爾一念、具足兩重三千、名一念具足。教體本周、名圓。非漸次成、故頓。圓名若是、故曰圓教。

二名下義、

**所謂圓伏**。圓伏五位、圓信。圓常正住、圓斷。切斷、圓行。一行一周、圓自在莊嚴。一心三諦爲所莊嚴、圓建立衆生。四悉普益、

聞圓名、開圓解、起圓照之三觀、照一境之三諦。境智相應、五住煩惱不伏而伏、故曰圓伏五住。言五住者。紀引大明法數云、謂三界見惑、爲一住。三界思惑、分爲三住。根本無明、爲一住。共成五住也。由此五惑、能令衆生住着生死、故名住地也。思二、故名根本也

根本無明者、能生見一、一切見住地惑。一切見者、卽三界分別見惑也。謂諸衆生、由意根對法塵、分別起諸邪見、住着三界、故名一切見住地惑。二、欲愛住地惑。欲愛者、卽欲界思惑也。謂諸衆生、由五根對五塵境、起貪愛心、而於欲界住着生死、故名欲愛住地惑。三、色愛住地惑。色愛者、卽色界思惑也。謂諸衆生不了此惑、住着色界禪定、不能出離、故名色愛住地惑。四、有愛住地惑。有愛者、卽無色界思惑也。謂諸衆生不了此惑、住於無色界禪定、不能出離、故名有愛住地惑。五、無明住地惑。無明者、卽根本無明惑也。謂聲聞緣覺未了此惑、沉滯真空、卽住方便土。大乘菩薩、方能除斷。然餘惑未盡、住實報莊嚴土。故名無明住地惑。圓信者、上既五住圓伏。於念念中、得見圓融三諦。正信自生、名信。然後見一切法、莫不皆卽三諦、故名圓。止觀云、云何圓信。信一切法、卽空卽假卽中。無一二三、而一二三。無一二三、是遮一二三。而一二三、是照一二三。無遮

無照、皆究竟清淨自在。聞深不怖、聞廣不疑。聞非深非廣、意而有勇、是名圓信。圓斷者、圓人了惑無性、全卽法界、豈可斷哉。是名不斷而斷。五住惑斷、開佛知見、住大涅槃、故名圓斷。圓行者、隨脩何行、卽具一切諸行。般若云、一心具足萬行是也。又止觀云、云何圓行。一向專求無上菩提、卽邊而中、不餘趣向。三諦圓脩、不爲無邊所寂、有邊所動。不動不寂、直入中道、是名圓行。圓位者、圓行旣立、圓位必證。證入一位、卽具一切諸位故。止觀云、云何入圓位。入初住時、一住一切住。一切究竟。一切清淨。一切自在。是名圓位。圓自在莊嚴者、圓融三諦、爲所莊嚴。定而三止、慧而三觀、爲能莊嚴。止觀不二、能所一如、故曰圓自在莊嚴。又止觀云、云何圓自在莊嚴。彼經廣說自在相、或於此根入正受、或於彼根起出說。或於一根雙出入、或於一根不入出。餘一一根亦如是。或於此塵入正受、或於彼塵起出說或於一塵雙出入、或於一塵不入出、餘一一塵亦如是。或於此方入正受、或於彼方起出說。或於一方雙出入、或於一方不入出。或於一物入正受、或於一物起出說。或於一物雙出入、或於一物不入出。若委說者、祇於一根一塵、卽入卽出、卽雙出入、卽不入出。於正報中、一一自在。於依報中、亦復如是。

是名圓自在莊嚴。譬如日光、周四天下。一方中、一方旦、一方夕、一方夜半、輪迴不同。祇是一日、而四處見異。菩薩自在亦如是。荆溪云、還以一心三諦爲所莊嚴。一心三觀爲能莊嚴。至此位時、外用自在、故云莊嚴云云。釋義。圓建立衆生。藏通別教、雖亦各論四悉檀益、而收機未普。今圓教人、窮心性源、徹法界底。自行既圓、故四悉亦普。所謂爲實施權、開權顯實。權實不二、用與適宜。如一雨所潤、大地普洽也。

引止觀云、云何圓建立衆生。或放一光、能令衆生得卽空卽假卽中益。得出入雙出入不入出益。歷行、住、坐、臥、語、默、作、止、亦如是。有緣者見、如目覩光。無緣不覺、盲瞽常闇。故舉龍王爲譬、豎亘六天、橫遍四域。興種種雲、震種種雷、耀種種電、降種種雨。龍於本宮、不動不搖。而於一切、施設不同。菩薩亦如是。內自通達卽空卽假卽中不動法性。而令衆生獲種種益、得種種用、是名圓建立衆生。

三所詮法四、初詮稱性諦緣度。二詮諦理。三詮因果。四詮六卽。

## 此教詮無作四諦。

陰入皆如、無苦可捨、無明塵勞、即是菩提、無集可斷。亦邊邪皆中正、無道可修、生死即涅槃、無滅可證、亦

## 詮不思議不生滅十二因緣。

無明愛取、煩惱即菩提、菩提通達、無復煩惱、在、緣因佛性也、識名色六入觸受生老死、苦即法身、法身無苦無樂是大樂、不生不死是常、正因佛性也、故大經云、十二因緣名爲佛性、

## 亦詮稱性

## 六度十度。

施爲法界、一切法趣

施、是趣不過等、

四諦稱無作者、苦集道滅、皆實相也。實相之理、如天而然、非造作而後有、故名無作。止觀云、無作四諦者、皆是實相、不可思議。荆溪釋云、言皆是者、非但道滅、苦集亦實。初後不二、故名無作。己界及佛界、衆生界亦然。陰入皆如、無苦可捨。無明塵勞、即是菩提、無集可斷。邊邪皆中正、無道可脩。生死即涅槃、無滅可證。無苦無集、故無世間。無道無滅、故無出世間。純一實相。實相外、更無別法。

陰入皆如無苦可捨者、不異名如。言吾人現前五陰、十二入、十八界、不異實相也。既是實相、捨實相而別求實相、如棄花而別求虛空。豈可得耶。故曰陰入皆如、

無苦可捨。無明塵勞、是法喻兼舉。無明煩惱、能染污真體、勞累心神、故喻若塵勞。無明無性、卽是法性。法性卽果德理體、故曰菩提。無明既是菩提、無勞離菩提而別脩菩提、如離波而別求水也。故曰無明塵勞、卽是菩提。卽者、當體名卽、非合也。着有滯空、名邊。心外取法、爲邪。或邊或邪、當下無性。無性之性、卽三千性。卽空、卽假、卽中、之實相正體。是以敗種二乘、邪見嚴王、隨聞一句、皆得作佛。豈離邪邊而別脩正道哉。故曰邊邪皆中正、無道可脩。生死悉是緣生、緣生無性、卽寂滅性。故淨名云、一切衆生、卽涅槃相。不可復滅。離却生死、烏有涅槃可得。故云生死卽涅槃、無滅可證。十二因緣、體卽三德。體德圓融、故曰不思議。眞常不變、名不生滅。由迷妄故、則全三德以成三道、開三道爲十二因緣、故云不思議不生滅十二因緣。旣開三道爲十二因緣、故合十二因緣爲三道。無明、愛、取、三支。全屬煩惱道。煩惱無性、卽菩提性。是則見思煩惱、卽實智菩提。塵沙煩惱、卽方便菩提。無明煩惱、卽真性菩提。故云煩惱卽菩提。旣知煩惱全是菩提、是名菩提通達。本無煩惱、元是菩提、故云無復煩惱。煩惱旣無、業苦亦空。業空則清淨、一清淨一切清淨、解脫法身皆清淨、卽淨德也。故曰卽究竟淨。

就因而言、名了因佛性。了其所了、故曰了因。淨名云、煩惱之儻、爲如來種是也。行、有、屬業。運動三業、構造諸業。業性本空、曷能縛人、故曰業即解脫。是則有漏業、即空解脫。無漏業、即無相解脫。二邊業、即無作解脫。本來自在、一直在一切自在。法身般若皆自在。自在、即我德也。就因以說、即緣因佛性。以能緣助於了因故也。名色至老死七支、屬苦道。吾人現前苦身苦心、全屬緣生。緣生無性、即是法性。法性體遍、亦名法身。故古德云、幻化空身即法身。法身無相、故無生死苦、亦無涅槃樂、是名大樂。即樂德也。故云無苦無樂是大樂。法身真常、故無生死、是常德。故云不生不死是常。法身既樂且常、般若解脫亦樂亦常。是則三德、德德皆有四德。圓融若此。故稱十二因緣、爲不思議不生滅也。就因而言、曰正因。即眞如實相、亦名在纏法身是。大經下、引經證成。三因佛性、至果即三德也。稱法界性、而行六度十度。是以度度全是法界。具一切法、即空假中。故云亦詮稱性六度十度。施爲法界等、釋明稱性意。施從緣生、當下無性。豎窮橫遍、體自如如。空也。圓具十界依正、故云一切法趣施。法界無外、離此更無一法可得、故云是趣不過。假也。等者、等於施尚不可得、何況有趣有非趣句。中也、又

一切法趣、假也。施尙不可得、空也。何況有趣有非趣、中也。

二詮諦理為二、初詮不思議二諦。

**亦詮不思議二諦。** 幻有、幻有即空、皆爲俗、一切法趣有趣空、趣不有不空、  
俗、即珠是用、即用是珠爲真。眞即是俗、俗即是眞、如如意珠。珠以譬眞、用以譬  
俗、不二而二、分眞俗耳。

二諦皆具諸法。二而不二、不二而二、故稱不思議二諦也。幻有下、釋明二諦不思  
議之所以。世間六凡諸法爲幻有、出世諸法是卽空。皆爲俗者、乃通指世出世間。  
三千性相、是俗諦。一切法、卽是三千性相百界千如。而趣有趣空、乃明俗諦圓具  
三千性相百界千如之諸法。是則何俗而不眞。趣不有不空、是明眞諦。亦圓具三千  
性相百界千如之諸法。是則何眞而非俗。故云眞即是俗、俗即是眞。此義難明、須  
假喻顯、故曰如意如意珠。此珠形狀雖小、體內自具金銀寶物七寶琳瑯。故隨人意求  
、卽能如意而雨。苟體不具物、曷能如意卽雨。故以體具、譬眞。雨物之用、譬俗  
。以珠體具物、故有雨物之用、故云卽珠是用。雨物之用、全因珠有、故曰卽用是  
珠。以譬眞卽俗、俗卽眞、是則不二而二、分眞分俗耳。是名不思議二諦也。

釋義。三千性相、皆名爲俗。一一無非實相、故名爲真。三千之外爲實相、則卽俗恆真。事造卽理具也。實相之外無三千、則卽真恆俗。理具卽事造也。故云理具事造、兩重三千、同居一念。亦可云同居一塵、同居一名。如一念、一切諸念亦然。如一塵、一切諸塵亦然。如一名、一切諸名亦然。真俗不二、真俗宛然。

二詮圓妙三諦。

亦詮圓妙三諦。非惟中道具足佛法、真俗亦然、三諦圓融、一三三一、如止觀說、

三諦圓融、名圓。一三三一、爲妙。故云圓妙三諦。卽二邊、名中道。三千性相百界千如圓具無缺、曰具足。卽二邊是絕待、名佛法。蓋三諦、悉絕待也。不但中道如此、真諦亦具三千性相百界千如。卽俗中皆真、豈非具足佛法耶。是則三諦、皆泯相也。俗諦亦具三千性相百界千如。卽真中皆俗、亦名具足佛法。三諦悉建立也。故曰真俗亦然。一諦卽三諦、名圓。三諦卽一諦、名融。故曰三諦圓融、一三三一、如止觀陰境中說。

三詮因果、

開示界外利根菩薩、令脩一心三觀。照性成脩、稱性圓妙、不縱不橫、不前不後、亦不一時、圓超二種生死。圓證三德涅槃。

明妄無自性、爲開。指眞本有、名示。非域內、名界外。諸根健疾、曰利根。然此非但指界外大士名利根者、乃指界內宿具圓種、名爲界外利根也。此教俾利根者、脩一心三觀。一心者、現前介爾一念、六識之妄心也。一念妄心體具諸法、卽空假中。但肯直下照去、三觀任運圓成、故云一心三觀。照性下、釋明一心三觀。一念性德、法爾圓具諸法、卽空假中。若能念念回光返照、便成脩德。故云照性成脩、性德圓融、爲圓。不可思議、名妙。全性德而起脩、故曰稱性圓妙。不縱不橫者、縱如三點之水、橫若草書烈火、以喻別教性脩橫豎三德。別教三德、性具各不相收。橫在一性、被惑所覆、而不能全性起脩、如烈火之橫。脩德成縱、若云法身本有一般若脩成、解脫始滿、猶如點水之縱。今圓教如世△字三點、首羅三目。若言縱、雖一點在上、二點在下、故不縱。三德亦爾。雖法身本有、不同別教爲惑所覆、故不縱。若言橫、雖二點在下、一點在上、故不橫。三德亦爾。以二德脩成、不同

別人。理體具足、故不橫。不縱不橫。三德雖皆性具、一性二脩、故不橫。二德雖屬脩成、全是性具、故不縱。在因名三諦。在果名三德。因果雖殊、諦德無別。此處是明三諦不縱不橫。觀由境發、是則三觀亦然。故以斯明一心三觀也。三諦一境、故無前後。一境三諦、故不一時。圓人了分段、變易二種生死、全是三德涅槃。了無生死可得。

釋義。法身德、名性淨涅槃。般若德、名圓淨涅槃。解脫德、名方便淨涅槃。唯是一心、更不縱橫並別、故名圓證。藏通二教不知法身、但有脩得生空般若。僅能淨於見思、未得一切解脫。別教謂法身本有。般若脩成。解脫始滿。則先後歷別、有名圓證。

四詮六即、二初總標。二別釋。

正約此教方論六即。

前三雖約當教各論六即、咸未究竟、以藏通極果、僅同此教相似即佛、別教妙覺、僅同此教分證即佛、又就彼當教、但有六義、未有即義、以未知心佛衆生三無差別故也、是故奪而言之、藏通極果、別十回向、皆名理即、以未解圓中故、登地同圓、方成分證、

約事名六、約理名卽。集註云、義蘊佛經、名出智者。如貧女寶藏、力士額珠等。在諸文所明、或顯法門高深、或明脩觀位次、今此正明圓位也。荆溪云、此六卽義、起自一家深符圓旨、永無衆過。暗禪者、多增上慢。文字者、推功上人。並由不曉六而復卽。卽者、廣雅云、合也。若依此、仍似二物相合名卽、其理猶疎。今以義求、體不二故、故名爲卽。

二別釋自為六、初理卽。乃至究竟卽。今初、

**理卽佛者、不思議理性也。如來之藏、不變隨緣、隨緣不變。隨拈一法、無非法界。心佛衆生、三無差別。在凡不減、在聖不增。**

初句標顯。如來下、解釋。三諦妙理、但有血性者、莫不圓具無缺。含生具此、諸佛證此、生佛雖殊、理無二致。則法界衆生、皆卽是佛。故景德云、動靜理全是、行藏事盡非。故云理卽佛也。三諦圓妙、唯證乃知、非餘所測。所謂心欲思而慮亡、口欲言而詞喪。故云、不思議理性也。三諦不異、名如。循業發現、爲來。體含萬法、曰藏。由一念迷悟之不同、全如來藏而爲十界依正。是以十界依正、隨拈一

法、莫不是如來藏之全體。是名不變隨緣、隨緣不變。故隨拈一法、無非法界也。既隨拈一法、無非法界。則吾人一念介爾之心、與夫諸佛衆生、一一咸是法界。故云、心佛衆生、三無差別。既無差別、則在凡不減、在聖不增。了然可見矣。

二名字卽、

名字卽佛者、聞解也。了知一色一香、無非中道。理具事造、兩重三千、同在一念。如一念、一切諸念亦復如是、如心法、一切佛法、及衆生法亦復如是。

名字卽佛聞解者、三諦圓融、天然性德。迷久不知、長夜弗覺。今從善知識處或經卷中、聞茲妙名。始悟乞丐他方、衣珠原在。故景德云、始聽無生曲、方聞不死歌。今知當體是、翻恨自蹉跎是也。一色一香無非中道者、紀引輔行云、一色一香無非中道、中道、卽法界。故此色香等、世人咸謂爲無情。然亦共許色香中道。無情佛性、惑耳驚心。今且以十義評之、使於理不惑。餘則例知。一者約身言、佛性者、應具三身。不可獨云有應身性。若具三身、法身許徧、何隔無情。二者從體、三

身相卽、無暫離時。旣許法身徧一切處、報應未嘗離於法身。況法身處、二身常在。故知三身徧於諸法、何獨法身。三約事理、從事、分情與無情。從理、則情無情。非別。是故情具、無情亦然。四者約土、從迷情故分於依正。從理智故、依卽是正。如常寂光、卽法身土。身土相稱、何隔無情。五約教證敎道說、有情與非情。證道說、故不可分二。六約眞俗、眞故體一。俗分有無。二而不二、思之可知。七約攝屬、一切萬法、攝屬於心。心外無餘、豈復甄隔。但云有情心體皆徧、豈隔草木獨稱無情。八者因果、從因從迷、執異成隔。從果從悟、佛性恆存。九者隨宜、四句分別、隨順悉檀、說益不同、且分二別。十者隨敎、三敎云無、圓敎徧有。又淨名云、衆生如、故一切法如。如無佛性、理小敎權。敎權理實、亦非今意。又若論無情、何獨外色、內色亦然。故淨名云、是身無知、如草木瓦礫。若論有情、何獨衆生、一切唯心、是則一塵、具足一切衆生佛性、亦具十方諸佛佛性。是豈非一色一香、無非中道乎。三千者、卽百界千如、三千性相。義隱法華、名出智者。經云、所謂諸法如是相、如是性、如是體、如是力、如是作、如是因、如是緣、如是果、如是報、如是本末究竟等。諸法雖多、不出十界。界界互具、則成百界。每界各

具十如、是則成百界千如。復論五陰實法一千。衆生假名一千。依報國土一千。是名三千性相、攝法無遺。吾人無心則已、介爾有心、三千圓具、是爲理具三千。諸法由介爾心造、即是事造三千。故云兩重三千、同居一念。如一念、旣具兩重三千。一切諸念、亦莫不具兩重三千。故云、如一念一切諸念亦復如是。心法如是、佛法衆生法亦然。所謂心佛衆生、三無差別者是也。

三觀行卽、

**觀行卽佛者、五品外凡位也。**一隨喜、二讀誦、三講說、四兼行六度、五正行六度、圓伏五住煩惱。與別十信齊、而復大勝。

上名字位中旣開圓解、次依圓解以起圓行。境智相應、卽名爲佛。所謂一念相應一念佛、念念相應念佛。故云觀行卽佛。雖曰境智相應、真理未見。身是有漏、故云外凡。五品、卽隨喜等。一隨喜者、於一念心、隨順三諦妙理、名隨。然後回顧自他、慶己慶人、爲喜。故妙玄云、若人宿植深厚。或值知識、或從經卷、圓聞妙理。謂一法一切法、一切法一法、非一非一切、不可思議。如前所說。起圓信解。

信一心中、具十法界。如一微塵、有大千經卷。欲開此心、而脩圓行。圓行者、一行一切行。略言爲十。謂識一念、平等具足、不可思議。傷己昏沉、慈及一切。又知此心、常寂常照用寂照心。觀一切法卽空假中。又識一心諸心、若通若塞。能於此心具足道品、向菩提路。又解此心正助之法。又識己心、及凡聖心。又安不動不墮、不退不散。雖一心無量功德、不生染着。十心成就。舉要言之、其心念念悉與諸波羅蜜相應。是名圓教初隨喜品位、二讀誦者、對本爲讀、背本名誦。卽讀誦大乘、以助理觀。故云讀誦。妙玄云行者圓信始生、善須將養。若涉事紛動、令道芽破敗、唯得內脩理觀。外則受持讀誦大乘經典。聞有助觀之力、內外相藉、圓信轉明。十心堅固。金剛般若云、一日三時以恆河沙身布施、不如受持一句功德。初品觀智如日、次品讀誦如日。日有光、故日見種種色。論云、於寶、名了因。於餘、名生因。福不趣菩提、二能趣菩提。三講說者、將己所解、轉示於人、以助觀心也。妙玄云、行者內觀轉強、外資又著、圓解在懷、弘誓熏動。更加說法、如實演布。安樂行云、但以大乘法答、設方便隨宜、終令悟大。淨名云、說法淨、則智慧淨。毘曇云、說法解脫。聽法解脫。說法開導、是前人得道全因緣、化功歸己。十心

則三倍增明、是名第三品位。四兼行六度者、理觀稍熟、卽能傍兼利物。妙玄云、行者前熟觀心、未遑涉事。今正觀稍明、卽傍兼利物。能以少施、與法界虛空等。使一切法趣檀、檀爲法界。大品云、菩薩少施、超過聲聞辟支佛上、當學般若、卽此意也。餘五品亦如是。事相雖少、運懷甚大。此則理觀爲正、事行爲傍、故言兼行布施。事福資理、則十心彌盛、是名第四品位。五正行六度者、六度、卽施戒等。行者內觀已熟、涉事無妨、故能正行六度。妙玄云、行人圓觀稍熟、事理欲融。涉事不妨理、在理不隔事。故具行六度。若布施時、無二邊取着。十法界依正、一捨一切捨。財身及命、無畏等施。若持戒時、性重譏嫌等無差別。五部重輕、無所觸犯。若行忍時、生法寂滅、荷負安耐、若行精進、身心俱靜、無間無退、若行禪時、遊入諸禪。靜散無妨。若脩慧時、權實二智、究了通達。乃至世智、治生產業、皆與實相、不相違背。具足解釋佛之知見、而於正觀如火益薪。此是第五品位。如此五品圓信功德、東西八方、不可爲喻。雖是初心、而勝聲聞無學功德。具如經說。以圓行得力、五住煩惱、不伏而伏。故云圓伏五住煩惱。與別十信齊、四教頌云。七賢七位藏初機、通教位中一二齊、別信并圓五品位、見思初伏在凡居、此但

論伏惑齊若論解行、實有霄壤之別。故云而復大勝。

四相似卽、

相似卽佛者、十信內凡位也。名與別十信同、而義大異、初信、任運先斷見惑。

證位不退。與別初住、通見地、藏初果、齊。二心、至七心、任運斷思惑盡。與別七住、通已辦、藏四果、齊。而復大勝。故永嘉云、同除四住、此處爲齊。若伏無明、三藏則劣也。八心至十心、任運斷界內外塵沙。行四百由旬。證行不退與別十向齊。

初二句標顯、初信下、解釋。上來名字、旣開圓解。觀行十心、而又五番增明、五住被伏。至此更進一步、粗垢先落。則向所解之圓融妙諦、相似得見。故云相似卽佛也。妙玄云、十信位者、初以圓聞、能起圓信、脩於圓行。善巧增益、令此圓行、五倍深明。因此圓行、得入圓位。故云十信內凡位。內凡者、雖身居有漏、而相似見理。不於心外取法、故稱內凡。信位名字、全同別教。而聞圓、信圓、行圓、位圓、皆以佛知見而爲用事。故云、名與別十信同、而義大異也。初信名信心、以

善脩法界平等、卽入信心位。卽初心所觀不思議境成也。此由不斷而斷、任運斷諸見惑。法界圓融平等、理趣略窺一斑、故名信心、菩薩之位、永不退轉、故云位不退。別初住、通見地、藏初果是會通前三教、皆斷見惑之位。頌云、果位須陀預聖流、與通三四地齊儔、並連別住圓初信、八十八使正方休。斷惑雖齊、而解行勝劣不等。二信名念心位、由善脩慈愍、卽入第二念心。卽真正發菩提心也。至者、超略之辭。略去三四五六、故云二信至七信。如云善脩寂照、卽入第三進心。善脩破法。卽入第四慧心。善脩通塞、卽第五入定心。善脩道品、卽第六不退心。善脩正助、卽入第七回向心。至此、思惑不斷而斷。而任運斷三界思惑盡。言任運斷者、譬如冶鐵、意在成器、不在去粗垢。鐵既被鎔、而粗垢自落、故曰任運。十信菩薩、亦復如是。加功用行、期心證理。但功用相應時、煩惱不期斷而自斷、是名任運斷也。別七住等、乃會通前三教斷思盡之位也。頌云、別住圓信二之七、藏通極果皆同級、同除四住證偏真、內外塵沙分斷伏。而復大勝者、斷惑雖齊、而解行殊勝、前三莫比。故云而復大勝。永嘉下、引證。以顯勝劣。永嘉、郡名、卽現之溫州也。玄覺大師、生緣行道、棲真入寂、皆於此處、故人以郡名而稱之也。同除四住

、此處爲齊、若伏無明、三藏則劣者。四教行位。雖則不同。而除四住之見思皆同。故云同除四住。此處、指圓七信與前三斷思盡之位齊也。若論伏無明、則三藏爲劣、而圓七信爲勝。以藏通、不知無明爲何物。名尙未聞、無所論伏。別教雖知有無明、而七住止伏塵沙而已。今圓七信不伏而伏、而正伏無明、是則都勝前三。文中僅對三藏而顯勝劣者、舉初以例中間也。此四句是妙玄位妙中文。永嘉集中、引以爲用。今不云妙玄、而云永嘉者。集註云、昔傳末五代、台教湮沒。因錢氏讀永嘉集、至此不解、問於韶國師。國師指爲台教中語、當問螺溪義寂法師。師奏海東盛行、遂求於高麗。由是觀師賈教部來使、始復興焉。今稱永嘉、蓋有由也。八至十心者、善脩凡聖、卽入第八護法心、斷界內上品塵沙。善脩不動、卽入第九戒心、斷界外中品塵沙。善脩無着、卽入第十願心、斷界外下品塵沙。故云斷界內外塵沙也。以上十信、瓔珞云、一信有十、十信有百。百法、爲一切法之根本也。是名圓教鐵輪十信。卽六根清淨。圓教似解煥、頂、忍、世第一法。一一信中言善脩者、由緣實相、行於五悔、策勤精進、至第五品得入十信、名善脩。由善脩故。相似解起。是故十法在相似位、轉名信心。乃至願心、亦復如是。晉賢觀、明無生忍前

、有十境界。卽此位也。四百由旬。如上說。化他之行。永無退轉、故云行不退。  
別十向齊者、此亦斷惑處齊也。故頌云、八至十信二惑空、假成俗備理方通、齊前  
別住、後三位、并連行向位相同。集註云、雖約位斷證格量似齊別圓、卽離不可一  
混。又此六根、明下根出假、功逾十向。此是相似圓融三諦、不同次第出假之位。  
又五品、明根出假。五品之初、爲上上根。亦約觀行、坐道場、度衆生等。

五分證卽二、初標列。二略釋、今初、

分證卽佛者、十住、十行、十向、十地、等覺、聖位也。

名亦同別、而義大異、

無明分破、三德分證。旣證三德、卽能分身百界作佛。故曰分證卽佛也。十住、是  
開佛知見。住於諸佛三德秘藏、故稱爲住。十行、是示佛知見。妙玄云、從十住後  
、實相眞明、不可思議。更十番智斷、破十品無明。一行一切行、念念進趣流入平  
等法界海。諸波羅蜜、任運生長。自行化他、功德與虛空等、故名爲行。十向、是  
悟佛知見。妙玄云、卽十行後無功用道、不可思議。眞明念念開發。一切願行事理  
、自然和融、回入平等法界海。更十番智斷、破十品無明、故名回向。十地、是入

佛知見。妙玄云、十地位者、即是無漏真明、入無功用道、猶如大地。能生一切佛法、荷負法界衆生也。普入三世佛地。又證十番智斷、破十品無明、故名十地也。等覺等者、去佛一等也。妙玄云、觀達無始無明源底、邊際智滿、畢竟清淨。斷最後窮源微細無明。登中道山頂、與無明父母別、是名有所斷、名有上士也。

## 二略釋、

初住斷一分無明、證一分三德。正因理心發、名法身德。了因慧心發、一名般若德。緣因善心發、名解脫德、一

心三觀、任運現前。具佛五眼、成一心三智。行五百由旬。初到寶所。初居實報淨土。亦復分證常寂光淨土。證念不退無功用道。現身百界、八相作佛。與別初地齊。二住至十住、與別十地齊。初行、與別等覺齊。二行、與別妙覺齊。三行已去所有智斷、別教之人不知名字。

此十住位、從相似十信、能入十住真中智也。初住斷一分無明者、無明有無量品、今且略作四十二分。故章安云、初住三觀現前、無功用心、斷法界無量品不可稱計

。一往大分、略爲十品智斷、卽是十住。故云、初住斷一分無明也。三德實無限量。對無明以論三德、故云證一分三德。法身、般若、解脫、謂之三。各具常、樂、我、淨、名爲德。在昔名正因理性、至今開發、卽成法身德。住實相法身中道第一義。向名了因慧性、至此開發、卽成般若德。住摩訶般若畢竟之空。向名緣因善性、至此開發卽成解脫德。住不可思議解脫首楞嚴定。要之、卽是住三德一切佛法也。卽三心圓發、三德圓顯、故此住名曰發心住。初住備有無量功德、故華嚴云、初住菩薩所有無量功德、三世諸佛歎不能盡。若具足說、凡人聞之、迷亂心發狂是也。一心三觀任運現前者、卽無功用心、不假作意也。一心三智者、三智、一心中得也。現身百界八相作佛者、華嚴云、初發心時、便成正覺。所有慧身、不由他悟。清淨妙法身、湛然應一切。便成正覺、卽八相作佛。湛然應一切、卽現身百界也。二住至十住與別十地齊者、妙玄云、即是十番進發無漏、同見中道佛性第一義理。以不住法、從淺至深、住佛三德、及一切佛法。別教十地破十品無明、圓家十住亦破十品無明。所謂別地全齊圓住平、無明分斷證真因、是也。初行以下、乃較量別圓之位。權實有異、優劣自殊。以別等覺但破十一品無明、圓初行亦破十一品無明。

。別教妙覺破十二品無明、圓二行亦破十二品無明。三行已去、別人尚不知圓家三行名字、何況智斷。四教儀云、以別教但破十二品無明、故以我家之眞因、爲汝家之極果。只緣教彌權、位彌高。教彌實、位彌下。譬如邊方未靜、借職則高。定爵論勳、其位實下。故權教稱妙覺、但是實教中第二行也。設開十地爲三十品、祇是圓家十住三十品齊。若與而爲言圓家不開十住、合取三十心爲三十品、與別家十地三十品齊、則十地與圓家十廻向齊。若奪而爲論、別家佛與圓初行齊。所謂等妙二覺初二行、進聞三行不知名是也。

#### 六究竟卽

究竟卽佛者、妙覺極果、斷四十二品微細無明永盡究竟、登涅槃山頂、以虛空爲座、成清淨法身。一一相好等真法界、居上上品常寂光淨土。亦名上上品實報無障礙淨土。性脩不一、理事平等。

究竟卽佛者、窮源徹底、智斷圓滿。故法雲云、從來眞是妄。今日妄皆眞。但復本時性。更無一法新。是也。妙覺極果者、觀經疏云、道窮妙境、位極於茶。唯佛與

佛、乃能究盡諸法實相。邊際智滿、種覺頓圓、故云妙覺極果。斷四十二品中、最後生相無明、故云微細無明。斷盡無餘、所謂五住究竟。永別無明父母、故云永盡。無所斷、名無上士。斷德究竟、更無過上、故云究竟。登涅槃山頂、以虛空爲座、成清淨法身者、顯法身體遍、故云虛空爲座。指脩卽性、增勝而說、名清淨法身。若論教主、卽是尊特、或是勝應。妙玄云、或言道場、以虛空爲座。一成一切成。毘盧遮那、徧一切處。舍那、釋迦成、亦徧一切處。三佛具足、無有缺減。三佛相卽、無有一異。法華八方、一一方各四百萬億那由他國土、安置釋迦。悉是遮那。普賢觀經云、釋迦牟尼、名毘盧遮那。此卽圓果成相也。一一相好等真法界者、一一相好、無非實相。實相、卽法界也。故龍女云、微妙淨法身、具相三十二。此正顯脩卽性也。上上品常寂光淨土者、究竟滿證、故稱上上品。常卽法身、寂卽解脫、光卽般若、此之三德、如△字三點。不縱不橫、亦不並別、名秘密藏。諸佛如來所遊居處、眞常究竟、極爲清淨、故云淨土。實報等、如上釋。三身相卽、是性脩不二。三土無非寂光、名事理平等也。

二觀法二、初明初門接前。二明十乘妙觀。今初、

此教名最上佛法。亦名無別法。以界外滅諦爲初門。當體卽佛。而能接別、接通。接別者、上根十住被接。中根十行被接。下根十向被接。按位接、卽成十信。勝進接、卽登初住。接通、已如通教中說。故曰、別教接賢不接聖。通教接聖不接賢。以別若登地、乃名爲聖。證道同圓、不復論接。通八人上、便名爲聖、方可受接。若乾慧性地二賢、僅可稱轉入別圓、未得名接。若藏教未入聖位容有轉入通別圓義。已入聖後、保果不前、永無接際。直俟法華、方得會入圓耳。

此教始終、惟以佛知佛見而爲用事。名最上佛法。既是佛法、豈容思議、故云亦名無分別法。無言說道、當體寂滅、故以界外滅諦爲初門。無論何人、但有血性者、悉具佛性。雖是高尙佛法、而又能接前二教之機。故云當體卽佛、而能接別接通。接者、如好桃李、接彼平常桃李。則平常桃李、遂成好桃李矣。接義如是、思之可知。十住見思纔斷、真諦纔顯、卽見具法眞如、圓融妙諦、故是上根。中下二根、

不言可知。按位、卽成斷惑處齊、故云按位。斷無明、證中道位、以接斷見思塵沙之位、名曰勝進。別教三賢位被接、故曰接賢。登地已上、證道全同、無所論接、故云不接聖。通教八人見地、斷惑證真、卽名聖。上根、八人見地被接。中根、五六。下根、七八。此三根皆屬聖位、故云接聖不接賢。乾慧性地、名轉不名接。轉是改轉、以初心足根未穩、而胸懷大志。一聞別圓、卽便改途易轍、故云僅稱轉、不名接也。三藏小機、與大隔絕、倘未證果、得聞大教、或有轉入大乘。故云未入聖位、容有轉入通別圓義。若是已證聖果、便生滿足之想。自謂所得宏多、縱聞大教、亦非所樂。豈肯廻小向大、故云保果不前、永無接義。必經方等彈斥、般若淘汰、大志起發。乃於靈山高會、始得入實。故直俟法華、方得會入圓耳。

二十乘觀法、

十法成乘者、一觀不思議境。廣、二真正發菩提心。

其車高  
丹枕、設幘蓋、又於其上張

五善識

其疾如

六調適無作道品、七科三十七分。

三善巧安心止觀。車內安置四以圓三觀、破三惑偏。風、壯等力等七以藏通塞。車外枕、亦作軫、六調適無作道品、七科三十七分。有大白牛肥

通別等事相法門、助開圓理。而多僕從、八知次位、令不生增上慢。九能安忍、策進五品、而入十信。十離法愛、策於十信、令入十住、乃至等妙。乘是寶乘、遊於四方、直至道場、上根觀境、卽於境中、具足十法。中根從二、展轉至六、隨一一中得具十法。下根須具用十也。

釋義。第一觀不思議境者、心佛衆生、三無差別。佛法、衆生法、一一皆不思議。皆得爲所觀境。但初機之人、則謂佛法太高、衆生法太廣。故但就現在自己陰界入法、以爲所觀。又捨界入、但觀於陰。又捨前四陰、但觀識陰。又七八二識、微細難觀。前五根識、現起時少。故但以現前一念第六意識、爲所觀境。近而復要也。現前意識、不起則已、起則於十界中、必落一界。若落一界、必具百界千如。以此隨落一界之心、非是心之少分、必是心之全體。心外更無百界千如故也。若頓了此現前一念、全具百界千如三千性相。無自性、無他性、無共性、無無因性、無性亦無無性、則能頓證三德秘藏。則爲初發心時、便成正覺。則是定慧平等莊嚴。則已偏破三惑。則已了知一切諸法中、皆有安樂性。則已具足圓妙道品。則已到於事理。

彼岸。則爲登於菩薩正位。則爲永超十魔八魔。則已心心流注薩婆若海。是謂上上根人、祇於一法、具足十法乘也。

其車高廣者、文句云、假名車有高廣相。譬如來知見深遠、橫周法界之邊際、暨徹三諦之源底。釋義。第二真正發菩提心者、若雖觀心、未能頓入。應念心佛衆生、三無差別。云何諸佛已悟、我及衆生、猶滯迷情。由是緣無作四諦、殷重發起四弘誓願。因發心故、一發一切發。登發心住。則是定慧平等莊嚴。偏破三惑。知一切法、皆安樂性。具圓妙道品。到事理彼岸。登菩薩正位。超八魔十魔。心心流入薩婆若海。知一切法本不思議。是謂上中根人、於第二真正發菩提心具足十法乘也。

張設幘蓋者、文句云、譬四無量衆德之中、慈悲最高、普覆一切也。

釋義。第三善巧安心止觀者、若雖發心、心仍散動、未能登位。應念心體本來寂照、善巧調適。或以卽寂之照、令不沉沒。或以卽照之寂、令不浮散。浮沉病除、心體明淨。則能偏破三惑。證安樂性。具圓道品。到事理岸。登菩薩位。超越魔境。入薩婆若。知一切法本不思議。初發心時、便成正覺。是謂上下根人、於第三善巧安心止觀具足十法乘也。

安置丹枕者、文句云、若車內枕、休息身首。譬一行三昧、息一切智、一切行也。丹卽赤光、譬無分別法也。

釋義。第四以圓三觀破三惑徧者、若雖以止觀安心、心仍未安。未得卽證寂照本體。必於所觀一念三千之境、猶存意解、未知當下卽空假中。應以四性而簡責之。其根利者、祇觀一念三千無自生性、卽當悟入無生。無生則無不生、三諦圓顯、十乘具足、若根鈍者、破自、則必計他。破他、則必計共。破共、必計無因。展轉破盡、方悟無生。具足十乘。若猶未悟、必當度入相續假中。應觀此一念三千、爲前念不滅、後念續耶。爲前念滅、後念續耶。爲前念亦滅亦不滅、後念續耶。爲前念非滅非不滅、後念續耶。若仍不悟、必當度入相待假中。應觀此一念三千、爲待有念而立耶。爲待無念而立耶。爲待亦有念亦無念而立耶。爲待非有念非無念而立耶。如此展轉簡責、若能悟入無生無不生者。則知一切諸法中、悉有安樂性。具圓道品。到事理岸。登菩薩位。超越魔境。入薩婆若。知一切法本不思議便成正覺。定慧莊嚴。是謂中上根人、於第四破法徧具足十法乘也。

其疾如風者、八正中行、速疾到薩婆若、故其疾如風。

釋義。第五識通塞者、若雖約因成、相續相待、徧破諸惑。仍未入者、應思一切諸法中、悉有安樂性。但除其病、不除其法。如金鉢去膜養珠。如郢匠去壘存鼻。那得一向破法、則破却成塞。今須善識通塞。若塞須破、若通須護。如聖王輪寶、能破能安。由此識通塞故、卽塞成通。煩惱卽菩提、菩提通達、無復煩惱。生死卽涅槃、涅槃寂滅、無復生死。則能具足圓妙道品。到事理岸。登菩薩位。超越魔境。入薩婆若。知一切法本不思議。便成正覺。定慧莊嚴。徧破三惑。是謂中中根人、於第五識通塞具足十法乘也。

車外枕、亦作軫者、文句云、車若駕運、隨所到處、須此支昂。譬卽動而靜、卽靜而動。

釋義。第六調適道品者、若雖識通塞、仍未能卽塞成通。應觀現前一念三千性相不可思議、卽是圓心念處。一心念處、一切心念處。正勤策發。緣如意定、而生五根。令其增長、而成五力。調停七覺、趣八正道。開圓三解脫門、而入秘藏。則爲到於事理彼岸。登菩薩位。超越魔境。入薩婆若。知一切法本不思議。便成正覺。定慧莊嚴。徧破三惑。證得諸法皆安樂性。是謂中下根人、於第六調適道品具足十法

乘也。

有大白牛肥壯多力等者、集註云、實相爲車體、道品爲前導、故喻白牛。等者、等於膚色充潔、形體姝好等文。

釋義。第七對治助開者、若雖調練無作道品、而觀慧力弱、蓋障偏起、不能入位必有無始事障未除。應審觀察、何障偏重、數數現起。兼以事行、而對治之。理觀爲主、事行爲助。正助合行、不惜身命。誓當尅證、終弗懈息。由事理二治、能斷無始事理二幻障故。豁然證入、位相分明。則爲永超魔網。入薩婆若。知一切法本不思議。便成正覺。定慧莊嚴。徧破三惑。證安樂性。具足圓妙道品。是謂下上根人、於第七對治助開具足十法乘也。

又多僕從而侍衛之者、僕從、使人以代手足。譬諸事相行法、而能助開實理也。釋義。八至十者、然對治助開之時、縱令鈍根、必皆有益。倘不知位次、起增上慢、以凡濫聖、招過不輕。故須深自簡察、爲究竟耶。爲分證耶。爲相似耶。抑亦僅僅小輕安耶。既知位次、不起上慢。必有強軟諸魔、惱亂真脩。須加安忍、不動不退。策進五品、而階十信。既階十信、六根清淨。得順道法、易生法愛。須離法愛

、而入分真。入分真已、分得大理、大誓願、大莊嚴、大智斷、大偏知、大道、大用、大權實、大利益、大無住。是謂下根人、具脩十法而成大乘。乘是大乘、遊於四方、直至道場。自運功畢、運他不休。故此十乘妙觀、全性起脩、全脩顯性。非橫非豎。橫豎該徹也。

乘是寶乘遊於四方直至道場者、寶乘、譬十乘妙境。四方、譬住行向地四十位也。道場、譬妙覺果海。言從因至果、皆不離十乘妙觀也。

三結歸。示偏、指正、防非、

## 又復應知、說前三教、爲防偏曲。文意所歸、正歸於此。

上明五時通別八教觀法、頓漸有序、判釋有方。若教若觀、若事若理、辭簡意盡、昭揭無餘。又恐學者一味通漫、判釋無歸、權實失當。是以不得不加結示、故云又復應知。前說藏通別三教、雖詳明教理。細辨行位。殊非一家正意。爲防歧途、故云說前三教、爲防偏曲。山家宗趣、自行化他、全憑法華圓妙之旨。故云文意所歸、正歸於此。是以開章五義、悉宗圓融者。良有由也。

天台宗五時八教

# 彌陀經、教觀綱宗與唯識讀讀本之補充資料

## 天台宗五時八教

**【五時八教】**智顥所主張之天台宗教判。即將佛教諸經典之內容加以分類、解釋。從釋尊說法之順序分為華嚴、鹿苑、方等、般若、法華涅槃等五時；從教導眾生之形式方法分為頓、漸、秘密、不定等四種類（化疑四教）；又依適應眾生根機而教導之教理內容，分為藏、通、別、圓等四種類（化儀四教）。

以上總稱為五時八教，其關係如左表所示。

（化儀四教）

（五時）（五味）

（化法四教）

頓教  
華嚴時  
（乳味）

兼藏  
教

漸教  
鹿苑時  
（酪味）

但通  
教

祕密教  
方等時  
（生酥味）

對別  
教

祕密教  
方等時  
（生酥味）

對別  
教

# 不 定 教

般若時

(熟酥味)

帶

圓

教

非頓 非漸

法華

純

約部

追說

追泯

開顯圓

非秘密非不定

涅槃

(醒醐味)

追泯

追說

開顯圓

(1) 五時，智者大師將佛陀所說之一代聖教，分判為五時。

1、第一華嚴時，指佛陀成道最初之三七日間說華嚴經之時期，如日照高山之時。當時說教之內容是正說圓教，兼說別教，而說法之對象是別教之大菩薩眾與圓教中之優秀份子。從佛教化之意義言，因是佛陀自內證之佛慧，擬試驗是否適合眾生根機，故稱擬宜時；從教之順序來說，相當於初從牛身擠出之乳味。華嚴經有前分與後分之區別，前分是三七日時之說法，不含聲聞在內；後分如入法界品，則有舍利弗等大聲聞在內。但此時之說法程度太高，聲聞皆如聾如啞，未能收到化益之效果。

2、第二鹿苑時，是指佛陀說華嚴經後之十二年間，於十六大國說小乘四阿含經之時期，如日照幽谷之時。因佛陀最初說法之場所在鹿野苑，故此時期稱作鹿苑時；又取所說經之名，故亦稱阿含時。此期所說之教法程度較低，僅為小乘法（即三藏教）。從佛陀教化之意義而言，因是以根機較淺者為對象而誘導之，故稱誘引時；在教之順序上，此期譬喻為酪味。

3、第三方等時，指鹿苑時之後八年間說維摩、思益、勝鬘等大乘經典之時期，如日照平地之時（食時）。此時之教法併說藏、通、別、圓四教，打破視第二時得小乘之淺證為與佛之深證同一之偏見。其中所說斥小歎大（斥責小乘而讚歎大乘）、彈偏褒圓（彈訶偏教而褒揚圓教）之意義，乃欲啟發小乘人生起恥小慕大（恥小乘，尊大乘）之心，若從佛陀教化之意義而言，此期稱彈訶（訶責小乘）時；在教之順序上，則喻為生酥味。又「方等」為大乘經之通稱，此時為初說大乘經之時期，故亦稱方等時。

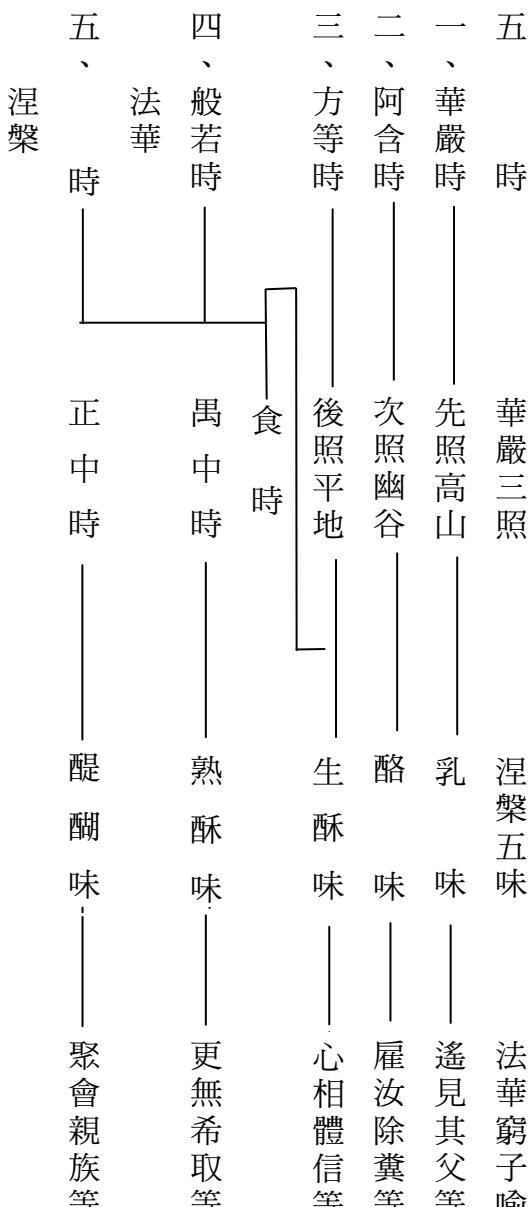
4、第四般若時，指方等時之後二十二年間，說諸般若經之時期，故依經名而立名如日照禹中之時（巳時）。此時所說教法，在內容上為通、別、圓三教。從佛陀教化之意義言，此時為淘汰大小乘分別之偏執，說諸法皆空，融合大小乘於一味，故稱為淘汰時；在教之順序上，喻為熟酥味。此一時期乃佛陀為須菩提

等說般若，令其仰慕大乘，且由二乘更進展至大乘中之空，故稱為般若轉教；以此能消除法上之區別，故亦稱法開會。其中，除闡示通教的消極之空（即共般若，為三乘共學之般若）外，亦說明別圓二教積極的不空中道之理（即不共般若，為菩薩所學之般若）。

5、第五法華涅槃時，指為使受教者之能力進至最高境界，證入佛知見之時期，約於佛陀在最後八年間說法華經與入涅槃之前一日一夜說涅槃經之時期，如日輪當午之時。此時所說之教化純係圓滿之圓教，即會通前四時之淺方便教，並彰顯真實之開顯圓。從佛陀教化之意義上言，此不止於理論上之法開會，乃是實際令一切皆證入之人開會；在教之順序上，喻為醍醐味。法華經與涅槃經之關係在於顯揚畢竟一（佛）乘；法華經屬於前番五味中之後教後味，係將華嚴時以後至法華經間之二乘加以開會，令成就「入佛知見」為大目的（大收教）；涅槃經則對法華經所遺漏之有能力者，追說追泯藏、通、別、圓四教，並說佛性常住、扶律談常，教化使令成佛，故為後番五味中之後教後味，亦稱後教涅槃經（捨拾教）。

除華嚴三照、涅槃經五味外，另有法華長者窮子喻，亦顯示佛陀一代教化之次第。如表（二〇六頁所列之表）所示。

五時復有通、別二種。別五時，即將佛陀教化眾生之方法，依次分為五時期，以顯說法之次第；通五時，則指於每時期中，相應受教者之能力而說法，使其各得不同之法益，以顯教法之融通。此外，關於五時之年限有多種異說，又此五時是否應以時間而別之，或以理論之組織分類之，自古以來即成為爭論之問題。



(2) 八教即謂化儀四教（佛陀教化眾生所用之形式與儀則）與化法四教（佛陀教化眾生所採用之教法內容）。

### 1、化儀四教：

一、頓教，佛陀最初將自內證之方法直接教示眾生；相當於華嚴經之所說。  
二、漸教，教化之內容由淺而漸深之教法；相當於阿含（初）、方等（中）、般若（末）三時所說。

三、秘密教，佛陀應眾生之不同根機能力因材施教，施予個別教化，而彼此互不相知。

四、不定教，各種根機之眾生雖同坐一席，然隨各人之能力，所體悟之教法不一定。

其中，秘密教與不定教之共同點為「同聽異聞」，即同坐一席聽法，而所聞法各異，但前者相互俱不知利益之差別；是為人法俱不知，後者則了知相互利益之差別，是為人知法不知。又不定教原意謂各人所體悟之教法不一定，故嚴格言之，上述秘密教理應稱為秘密不定教，而不定教則應稱為顯露不定教。對此，頓漸二教乃為公開之教法，故稱之為顯露不定教。

### 2、化法四教：

一、三藏教，略稱藏教。即小乘教。即為三乘人說阿含經，以明但空（僅知空之一面，而不知同時有不空之面）之理，並由析空觀（分析之觀空，又作拙度觀）而入無餘涅槃之教。該教之菩薩已制伏見思二惑，惟未斷盡煩惱，為教化眾生，經三阿僧祇劫至證悟之長期間實踐因行，故稱伏惑行因。

二、通教，「通」有通同、通入與共通等三義。以該教為聲聞、緣覺、菩薩三乘所共通之大乘初門教，故稱通教。即由如幻即空（一切事物皆由因緣所成立，故為如幻之空假）之理，觀體空觀（觀全體本來畢竟空，又作巧度觀）之教。此教菩薩中之鈍根者，僅能理解較淺之教理，與藏教之菩薩同證菩提果（通同）；勝根菩薩則能領悟教中所含深奧之中道妙理，最後入別圓二教（通入）。如此由通教轉進別教者，稱為別接通（或別入通），由通教轉進圓教者，稱為圓接通（或圓入通）。同時，通教之菩薩為學習別教之教，而以別教修行之名目來表示通教之位次，此稱為名別義通。

三、別教，別，有不共與歷別二義。即：不共二乘而獨為菩薩說（不共），此點別於其他三教，又由差別而觀察諸法（歷別），故稱別教。此教次第觀

空、假、中三諦而悟中道之理，但因其中道別於空、假，故稱但中（觀空、假之外另有獨立之中）之理；其觀法為次第三觀，又稱隔歷三觀。別教之菩薩，至初地後悟中道之理，與圓教之人相同，但在初地以前從但中之理體悟其中所含之不但中（空、假不離中）之理，即自十住至十迴向之間，有從別教轉進圓教者，此稱圓接別（或稱圓入別）。前述別接通、圓接通及圓接別，合稱三被接。被接之意，主要是指於觀理之際，體悟其中所含之深意，由此再繼續轉進更高層次之教。以上三教，在理論上皆可通至佛果，但實際上行者在因中即被接，以致無人可達三藏教之斷惑位、通教八地以上，乃至別教初地以上，故稱為有教無人（無人證教），或果頭無人（無至佛果者）。

四、圓教，圓，意即不偏、圓融、互備。即不論迷悟，在本質上並無區別，此為真實之理，亦為佛所覺悟之理，故圓教在顯示佛之所悟，亦即為明示佛陀自內證之教。此教觀空、假、中三諦之理在一諦中互具其他二諦，故此中道之理稱為不但中之理。圓教之菩薩以一心觀空、假、中三觀，故此三觀稱為一心三觀，或稱不次第三觀、圓融三觀。

以上四教中，藏、通二教為教證俱權（教與證俱為方便，非真實法）別教為教

權證實（教為方便法，證為真實法），圓教則為教證俱實（教、證俱為真實法）。若以此配於五時，則第一華嚴時正說圓教兼說別教（兼），第二鹿苑時但說三藏教（但），第三方等時則對說四教（對），第四般若時帶通別二教正說圓教（帶），第五法華涅槃時中法華為純圓教，而涅槃經之追說為並說四教，追泯則為純圓教。同時，法華之圓（今圓）與說法華經以前之四時圓（昔圓）雖為同一教義（今圓、昔圓圓體無殊），但論其作用則互有優劣，故謂今圓為純圓獨妙之開顯門，而超越前四時之昔圓，顯出殊勝之作用。由此，法華經乃四教之外，「超八醍醐」之最勝教，亦即超越化儀、化法等八教，而為最上之醍醐味教。

### 【八解脫】

梵語 astau vimokṣaḥ，巴利語 attha vimokkha。謂依八種定力而捨卻

對色與無色之貪欲。又作八背捨、八惟無、八惟務。八者即：

- (1) 內有色想觀諸色解脫，為除內心之色想，於外諸色修不淨觀。
- (2) 內無色想觀外色解脫，內心之色想雖已除盡，但因欲界貪欲難斷，故觀外不淨之相，令生厭惡以求斷除。
- (3) 淨解脫身作證具足住，為試練善根成滿，棄捨前之不淨觀心，於外色境之淨相修觀，令煩惱不生，身證淨解脫具足安住。

(4) 超諸色想滅有對想不思惟種種想入無邊空空無邊處具足住解脫，盡滅有對之色想，修空無邊處之行相而成就之。

(5) 超一切空無邊處入無邊識識無邊處具足住解脫，棄捨空無邊心，修識無邊之相而成就之。

(6) 超一切識無邊處入無所有無所有處具足住解脫，棄捨識無邊心，修無所有之相而成就之。

(7) 超一切無所有處入非想非非想處具足住解脫，棄捨無所有心，無有明勝想，住非無想之相並成就之。

(8) 超一切非想非非想處入想受滅身作證具足住解脫，厭捨受想等，入滅一切心心所法之滅盡定。此中前二者依初禪與第二禪，治顯色之貪，第三依第四禪修淨觀，皆以無貪為性。第四至第七依次以四無色之定善之性，第八依有頂地，以滅有所緣心為性。又初二者各分為二，第三分為四，合謂八勝處（中阿含卷二十四大因經，俱舍論卷二十九、品類足論卷七）

# 教觀綱宗科釋 P.75 補充資料

一一一

△出世間禪：指發無漏智之禪。

△六妙門：妙指涅槃；入於涅槃之法門有六。故稱六妙門。

此指六種禪觀：

(一) 數息門 (二) 隨息門 (三) 止門 (四) 觀門 (五) 還門 (六) 淨門。

△十六特勝：為數息觀中最為殊勝之十六種觀法。

△九想：乃對人屍體作九種不淨觀想。

(一) 青瘀想 (二) 腫爛想 (三) 蟲噉想 (四) 膨脹想 (五) 血塗想

(六) 壞爛 (七) 敗壞想 (八) 燒想 (九) 骨想。

△八念：(一) 念佛 (二) 念法 (三) 念僧 (四) 念戒 (五) 念捨 (六) 念天  
(七) 念出入息 (八) 念死。

△十想：乃指十思想或十種觀想。

(一) 無常想 (二) 苦想 (三) 無我想 (四) 食不淨想 (五) 一切世

間不可樂想 (六) 死想 (七) 不淨想 (八) 斷想 (九) 離欲想 (十)  
盡想。後三想係為得涅槃菩提，而求斷煩惱捨離生死之迷，以及滅盡煩  
惱生死等之觀想。)

△八背捨：乃依八種定力而捨卻對色與無色之貪欲。

△八勝處：又作八除入、八除處。即觀欲界之色處（色與相）制伏之而去除貪心之八階段。勝處謂制勝煩惱令終不起。

△十一處：即十遍處。乃觀地、水、火、風、青、白、赤、黃、空、識等十法，周遍一切處。此觀法為行者修八解脫、八勝處後，於色等淨相，於所觀之中轉變自在，然仍為周遍，故更修此定。

△十四變化：又作十四變化心，指小乘得神境智證通後所引發之能變化心。計有十四種。

△無諍三昧：住於空理而與他無諍之三昧。又天台宗所說圓教初門之行者，於修一切無漏對治觀練薰修之禪定時，即證聖果，同時證得無諍三昧。

△獅子奮迅三昧：略稱奮迅三昧。謂於所依定中，如獅子之奮迅勇猛。現佛之大威神力，故稱為獅子奮迅三昧。

△三三昧：有四種分法：

(一) 1 空三昧 2 無相三昧 3 無願三昧。

(二) 1 有尋有伺三摩地 2 無尋唯伺三摩地 3 無尋無伺三摩地。

(三) 1一分修三昧（修定不修慧或修慧不修定） 2共分修三昧（修定亦修慧） 3聖正三昧（入於法位而能證滅諦三昧）。

(四) 1真諦三昧 2俗諦三昧 3中道三昧。

△超越三昧：指佛菩薩能超越上下諸地而隨意入出之三昧，為天台宗所謂觀禪、練禪、薰禪、修禪中之最高境界，故又稱為頂禪。

△三明：宿命明、天眼明、漏盡明。

六通：天眼通、天耳通、他心通、宿命通、神足通、漏盡通。

△出世間上上禪：指最高境界之出世間無漏禪，有自性禪、一切禪、難禪、一切門禪、善人禪、一切行禪、除煩惱禪、此世他世樂禪、清淨禪。

△百八三昧：乃指有一百零八種之三昧（一一列舉太過繁瑣）

出世禪：有觀、練、薰、修四種：

①觀禪，觀為觀照之義。明觀燭照不淨等之境，故稱為觀。有九想、八背捨、八勝處、十一切處四種。

②練禪，練為鍛練之義，即九次第定，此禪由淺至深，順序鍛練四禪滅盡定，不雜異念，以無漏鍛練有漏，通達八地。

③薰禪，薰為薰熟自在之義，如獅子奮迅三昧，能除異念之間雜，其順逆進退皆得隨意自在。

④修禪，超越三昧，修治前定，使之精妙，可超越出入自在。出世間上上禪，即地持經卷五所說之九種大禪：

1

自性禪：修觀心之實相，不外求。

2

一切禪：能得自行化他一切功德。

3

難禪：為深妙難修之禪。

4

一切門禪：一切禪定皆由此門而出。

5

善人禪：大善根之眾生所共修。

6

一切行禪：含攝大乘之一切行法。

7

除惱禪：除滅眾生之苦惱。

8

此世他世樂禪：令眾生悉得二世之樂。

9

清淨淨禪：惑業斷盡，得大菩提之淨報。

〔俱舍論卷十八、法華玄義卷四之一、釋禪波羅蜜次第法門卷一上〕

# 迴向偈 教觀綱宗科釋



願以此功德  
莊嚴佛淨土  
上報四重恩  
下濟三塗苦  
若有見聞者  
悉發菩提心  
盡此一報身  
同生極樂國

- 著作：薄益大師
- 科釋：靜修法師
- 倡印單位：財團法人文殊文教基金會
- 發行流通處：高雄文殊講堂
- 住址：高雄市前鎮區嘉陵街六號
- 電話：886-7-3327833
- 網址：[www.wenshu.org.tw](http://www.wenshu.org.tw)
- 郵政劃撥：04789851 林益謙
- 承印者：鴻順彩色印刷製版股份有限公司
- 住址：高雄市三民區中峰街一九號
- 電話：886-7-3162246
- 西元一九〇六年十一月 再版
- 非賣品・免費結緣